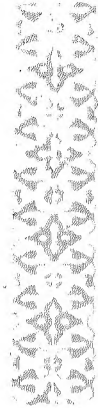




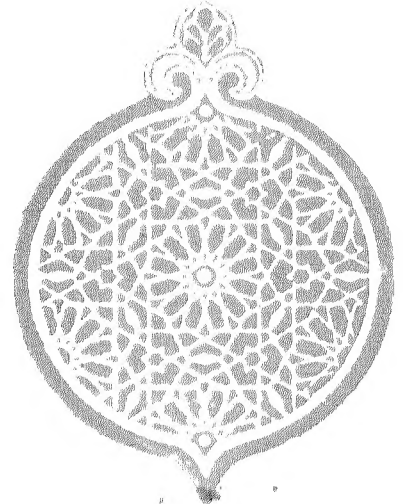
د. أحمد يوسف

دار العلوم - جامعة القاهرة

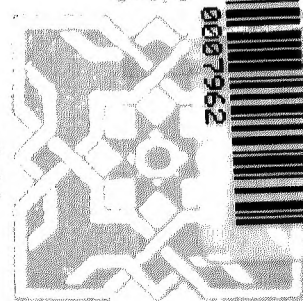
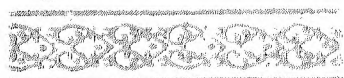


# القيم الإسلامية في السلوك الاقتصادي

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م



دار الثقافة للنشر والتوزيع  
القاهرة - ت : ٩٠٤٦٩٦









# القسم الإسلامي في السلوك الاقتصادي

د. أحمد يوسف

دار العلوم - جامعة القاهرة

١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م

دار الثقافة والنشر والتوزيع  
د. طارق سيف الدين المراني - الضيافة  
القاهرة / ٩٠٤٦٩٦



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### مقدمة

الحمد لله الذى اختار لنا الاسلام ديناً ، وشرفنا بالانتساب اليه ،  
وأصلى واسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وبعد .

فإن المتأمل فى أحوال أمتنا الاسلامية يحزنه ما هو فيه من تحبط  
واضطراب فى كثير من مجالات الحياة ، وبخاصة الاقتصادى منها ،  
وقد أصبح المسئولون فىنا وجل همهم أن يقنعوا الهيئات الدولية بجدية  
العمل على إصلاح المنسار الاقتصادى ، وكان رضا هؤلاء الساسة هو الغاية  
والمرتجى ، ومن تلك الجهات التى نستجدى رضاها ، صندوق النقد  
الدولى الذى يساهم بتمويل بعض عمليات التنمية بالإقراض الربوى ،  
والذى يقدم مع هذه القروض الربوية « وصفات » جاهزة للإصلاح  
المنشود ، من وجهة نظره بالطبع هذه « الوصفات » التى لا يلزم -  
بالضرورة - أن تكون موائمة لطبيعة المناخ الاجتماعى والاقتصادى  
فى بلادنا .

ومما يؤسف له أن حكوماتنا تعمل وكأنها تعمل وحدها ، دون مساندة  
جادة من أفراد المجتمع ، أو مشاركة جماهيرية مدركة لخطر التنمية ،  
فينحس المراقب أن المسئولين فى واد وأن المجتمع فى واد آخر .

ويتصرف الناس وكأن الأمر لا يعنهم ، بل قد يشمت بعضهم فى  
تردى المسئولين فى اخطاء ، وفشلهم فى الوصول الى الحلول الصحيحة ،  
وكان هؤلاء المسئولين ليسوا هم المسئولين عنهم ، أو كان هذه الحكومة  
أو تلك حكومة أعدائهم .

وربما كان هذا السلوك من جانب أبناء المجتمع هو النتيجة الطبيعية للحكم الشمولى فى هذه الدول من جهة ، ولتجاهل هذه الحكومات اشواق هذه المجتمعات وآمالها وما يعتمل فى وجدانها من جهة أخرى . الأمر - من وجهة نظرى بالطبع - يتطلب تعبئة عامة لهذه الجماهير ، تشبه التعبئة ( للحرب ضد الفقر والتخلف ) كما حدث فى تعبئة الجماهير لحرب أكتوبر عقب الخامس من يونيو سنة ألف وتسعمائة وسبعة وستين ( ١٩٦٧ ) .

وفى يقينى أنه لن ينجح المسئولون فى القيام بهذه التعبئة ، الا إذا عرفوا سر تحريك هذه الجماهير ، وبعثها ونفص غبار اللامبالاة عنها . ان هذا السر يكمن فى تعاليم الإسلام ، فهذه الأمة - رغم كل المحاولات لإقصائها عن دينها - فإن إيمانها يمتزج بأشواقها ووجدانها وطموحها ، قبل أن يمتزج بلحمها وعظمها ودمها .

وقد نجحت كل التجارب التى لوحث لهذه الأمة بشاره دينها وقيمه ومثله العليا ، وقد استغل بعض من لا خلاق لهم ميل هذه الأمة إلى دينها فاستغفلوها وتاجروا فى آمالها . وأقصد بذلك بعض شركات توظيف الأموال ، فإن المراقب فى موضوعية يلاحظ أن هذه الشركات - رغم كل ما قيل عنها - قد نجحت فى هذه التعبئة نجاحا واضحا فشلت فيه الحكومات ذاتها ، هذا واضح لا مرأه فيه .

وأشير هنا الى بعض التجارب الناجحة المتميزة بالإخلاص ، منها تجربة بنوك الادخار التى بدأت فى ميت غمر فى الستينات من هذا القرن ، وقادها المفكر الاقتصادى المخلص الدكتور أحمد عبد العزيز النجار ، ولولا تكاتف جهود أعداء هذه الأمة لظلت هذه التجربة إلى الآن تؤتى ثمارها ، وقد شهد لها الأعداء قبل الأصدقاء .

وكذلك تجربة البنوك الإسلامية التى نشأت عن اسجابة المخلصين



لنداء مؤتمر مجمع البحوث الإسلامية الثالث المنعقد بالقاهرة ، - بإقامة  
مؤسسات مالية بعيدة عن الربا ، وتخضع لأحكام الشريعة الإسلامية .

والبداية الصحيحة تكون بتغيير سلوك المسلم وبخاصة سلوكه  
الاستهلاكي ( الطلب ) الذي سوف يتبعه تغيير مؤكد في السلوك  
الإنتاجي ( العرض ) وسوف تتأثر بذلك أيضا التجارة داخليا وخارجيا .

وعوامل تغيير الإنسان لا تكون بالشعارات الرنانة ، أو الوعود  
المعسولة ، أو القوانين المتضاربة ، أو القرارات المتعجلة .

إنما تكون بالتخطيط السليم المدروس لإحياء القيم والمثل النابعة  
من الدين الإسلامي .

وقد أثبتت القيم الإسلامية الأصيلة فعاليتها غير المحدودة ، ومقدرتها  
الفائقة القائمة على أساس تغيير الإنسان والرقى به .

ومن أهم هذه القيم العقيدة ، والعبادة ، والأخلاق الإسلامية .

وهذه البحوث ( القيم الإسلامية في السلوك الاقتصادي ) دعوة  
صادقة مخصصة إلى كل الحريصين على مصلحة أمتهم ، أن يعطوا هذه  
القيم حظها من التجربة ( على الأقل ) كما سبق أن جربنا غيرها من  
النظم الأخرى التي ثبت فشلها حتى في بلادها .

إن الغريب حقا أن نتسول الحلول الفاشلة لمشاكلنا ، بينما نحن  
أغنياء بقيمتنا ومثلنا :

كالعيس في البیداء یقتلها الظم

والماء فوق ظهورها محمول

وقد قسمت هذه البحوث الى ثلاثة فصول . تناول الفصل الأول  
منها الحديث عن ( القواعد الضابطة لسلوك البشرى في الإسلام ) .

وتناول الثانى ( ارتباط النشاط الاقتصادى فى الإسلام بالعقيدة  
والعبادة والأخلاق وأثر ذلك فى السلوك الاقتصادى ) .

وتناول الفصل الثالث ( اجتناب الشبهات خلال مزاولة النشاط  
الاقتصادى ) .

وقد التزمت فى هذه البحوث الاستدلال المباشر من الكتاب والسنة  
دون تعسف ، كما التزمت عزو كل حديث استشهدت به إلى من أخرجه مع  
بيان قيمته العلمية ، كما اننى التزمت الربط بين هذه القيم والواقع  
المعاصر .

وقد رجعت عند إعداد هذه البحوث إلى الكثير من المصادر  
والمراجع القديمة والمعاصرة ، وقد أشرت إليها ليشاركنى القارئ فيما حاولت  
عن اقتناع ، أو يكون له موقف نقدى واضح يستهدف التصحيح والترشيد .

والله من وراء القصد . فإن أصبت فله الحمد ، وإلا فما أريد الإصلاح  
ما استطعت ، وما توفيقى إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب

المؤلف / حدائق القبة

١٩٩٠/١/٤

## الفصل الأول

القواعد الضابطة للسلوك البشرى فى الإسلام



## تمهيد :

هناك عدة أسس تنبثق عنها كل سلوكيات المسلم ، وتحدد نظرته الخاصة إلى الله - عز وجل - ثم إلى الكون ، ثم إلى نفسه ، ثم إلى الناس .

فالله - سبحانه وتعالى - هو خالق كل شيء ، ومهيمن عليه ، واحد في ذاته وصفاته ، ليس كمثله شيء ، وهو السميع البصير ، له الأسماء الحسنى والصفات العلى . ومن مخلوقاته الإنسان الذى تفضل عليه بالوجود ومنحه من القوى والملكات ما جعله سيدا لهذا الكون مستخلفا ، ورسم له طريق السعادة ، وأرسل إليه الرسل ليذكروه . إذا نسى ، ويرشدوه إذا ضل .

وهذا الكون الفسيح بما يهوج فيه مسخر للإنسان : بشمسه وقمره وأنجومه ، وأفلاكه ، وأراضيه ، وسماواته ، وبحاره ، وأنهاره ... الخ . وغاية الإنسان فى هذا الوجود الفسيح أن يخضع لله - عز وجل - خضوعا مطلقا تمتزج فيه المحبة بالتذلل ، ويتقرب إليه بعبارة أرضه على هدى من المنهج الذى رسمه له ، على السنة أنبيائه ورسله .

والناس جميعا إخوة ، كلهم آدم وآدم من تراب ، وما الغرض من جعلهم شعوبا وقبائل مختلفة ، وأما شتى إلا ليتعارفوا ، فيتعاونوا ، حتى تسود قيم العدل والخير والسلام .

ونستطيع أن نلخص هذه الضوابط التى تحكم سلوك المسلم وتوجهه فى هذه الحياة إلى عدة ضابط مأخوذة من كتاب الله وسنة رسوله - ﷺ - ويمكن تصنيف هذه الضوابط إلى أربعة أصناف :

- الأول : ما يضبط علاقته بالله - عز وجل - .
- الثانى : ما يضبط علاقته بالكون .
- الثالث : ما يضبط علاقته بنفسه .
- الرابع : ما يضبط علاقته بالناس من حوله .

أما الضابط الأول فيقوم على أساسين : أحدهما : وجوب الخضوع المطلق لله وحده . وثانيهما : وجوب الاعتقاد بأن الملك لله وحده لا يشاركه فيه غيره .

وأما الضابط الثانى فيقوم كذلك على أساسين : أحدهما : أن كل ما فى الكون مسخر للإنسان ، وثانيهما : أن الإنسان خليفة فى الأرض .

وأما الضابط الثالث : فإنه يضبط علاقة الإنسان بنفسه ، فيقوم كذلك على أساس أن هذه الحياة ليست الغاية ، وإن ثمة حياة أخرى هى الحيوان ، ومن ثم فالواجب عليه أن يكون نشاطه كله - ومنه النشاط الاقتصادى - فى مرضاة الله - عز وجل .

وأما الضابط الرابع فيقوم على أساس أن أبناء المجتمع المسلم كلهم إخوة ، إما بحكم العقيدة والدين ، وإما بحكم عقد الذمة الذى يسوى بينهم فى الحقوق والواجبات « لهم مالنا ، وعليهم ما علينا » ، وأن الناس جميعاً إخوة فى الإنسانية ، وأنهم ، يمكنهم - فى ظلال الإسلام - أن يعيشوا فى سلام ، رغم اختلاف أجناسهم واللوانهم والسننهم ودياناتهم .

الضابط الأول : ما يضبط علاقة الإنسان بالله - عز وجل - ويقوم  
هذا الضابط على أساسين :  
الأساس الأول :

( الخضوع المطلق لله وحده )

يقوم التصور الإسلامى على أساس أن هناك الوهية وعبودية . .  
الوهية ينفرد بها الله سبحانه ، وعبودية يشترك فيها كل ما عداه . .  
وكما ينفرد الله - سبحانه بالالوهية - كذلك ينفرد - تبعاً لهذا - بكل  
خصائص الألوهية ، وكما يشترك كل حى وكل شىء - بعد ذلك فى  
العبودية - كذلك يتجرد كل حى وكل شىء من خصائص الألوهية . .  
فهناك إذن وجودان متغايران : وجود الله ، ووجود ما عداه من عبيده ،  
والعلاقة بين الوجودين هى علاقة الخالق بالخلق والإله بالعبد (١) .

وقد نص القرآن الكريم على ذلك . فقال - تعالى - : « إن كل من  
فى السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبداً . لقد أحصاهم وعدهم عداً .  
وكلهم آتية يوم القيامة فرداً » (٢) .

والمراد أنه ما من كائن فى السموات والأرض من الملائكة والناس ،  
إلا وهو يأتى الرحمن - أى يأوى إليه - ، ويلتجئ إلى ربوبيته عبداً  
متقاداً مطيعاً خاشعاً راجياً كما يفعل العبيد ، إنهم كلهم تحت إمرته  
وتدبيره وقهره وقدرته فهو سبحانه محيط بهم ، ويعلم مجمل أحوالهم ،

---

(١) خصائص التصور الإسلامى . للأستاذ سيد قطب ص ٢١٥  
طبعة دار الشروق الرابعة ( ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م ) .  
(٢) سورة مريم الآيات : ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ .

وتفصيلها ، لا يفوته شيء من أحوالهم ، وكل واحد منهم يأتيه يوم القيامة منفردا ليس معه ناصر أو معين (٣) .

وقال - تعالى - : « ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر والدواب وكثير من الناس وكثير حق عليه العذاب . ومن يهن الله فما له من مكرم . إن الله يفعل ما يشاء » (٤) .

والسؤال فى الآلية استنفهام تقريرى ، والرؤية فيها معناها العلم .  
أى أنت قد علمت أن الله يسجد له من فى السموات ومن فى الأرض .

ولكن ما المراد بالسجود فيها ؟

قال الزجاج : « اجود الوجوه فى سجود هذه الأمور أنها تسجد مطيعة لله . والمعنى : أنه لما كانت قابلة لجميع الأعراض التى يحدثها الله - تعالى - فيها من غير امتناع البتة أشبهت الطاعة والانقياد وهو السجود » . ولكن لم قال : « وكثير من الناس » ؟ لعل السر فى ذلك الإشارة إلى الإنسان فى عمومه ، أى كل إنسان خاضع لله فى باطنه بدليل أن فيه قوى وملكات وعضلات وأعصابا تعمل دون إرادته ، وبدليل أنه يكبر ويهرم ويموت دون أن يستطيع أن يتحكم فى شيء من ذلك . أما فى ظاهره فالكافر متمرّد على الله - عز وجل - فى ظاهره فقط ،

---

(٣) تفسير الفخر الرازى بتصريف ج ٢١/٢٥٤ - ٢٢٥ الطبعة الثالثة . ومعنى يأتيه عبدا أى ذليلا خاضعا . انظر تفسير فتح القدير للشوكانى ، طبعة دار الفكر ج ٣/٣٥٢ .

(٤) سورة الحج : آية رقم ١٨ .



وأما المؤمن فباطنه وظاهره الخضوع لله والانقياد والاستسلام له (٥) ولذلك قال الله - عز وجل - فى الآية الكريمة - « وكثير من الناس » وهم المؤمنون المنسجمون مع كل مظاهر الطبيعة فى خضوعها لخالقها وبارئها ، « وكثير حق عليه العذاب » وهم الكفار المتمردون .

ويترتب على هذه القاعدة فى سلوك المسلم عدة أمور أهمها :

١ - فى جانب العقيدة : يعتقد أن لا إله إلا الله . فلا معبود إلا الله .

٢ - وفى جانب التشريع : لا حاكم ولا مشرع إلا الله ، فهو المنظم

---

(٥) تفسير الفخر الرازى ( التفسير الكبير ) ج ٢٣/١٩ وقال ابن القيم : « الناس قسمان : عليّة ، وسفلية . فالعليّة من عرف الطريق إلى ربه وسلكها قاصدا الوصول إليه ، وهذا هو الكريم على ربه . والسفالة من لم يعرف الطريق إلى ربه ولم يتعرفها . فهذا هو اللئيم الذى قال الله فيه : « ومن يهن الله فما له من مكرم » . طريق الهجرتين وباب السعادتين - طبعة دار الكتاب العربى - بيروت - الطبعة السادسة سنة ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ .

وقال الشوكانى : « والمراد بالسجود هنا هو الانقياد الكامل ، لا سجود الطاعة الخاصة بالعقلاء ، سواء جعلت كلمة « من » خاصة بالعقلاء أو عامة لهم ولغيرهم ، ولهذا عطف الشمس والقمر والنجوم والشجر والدواب على « من » فإن ذلك يفيد أن السجود هو الانقياد لا الطاعة الخاصة بالعقلاء .

وإنما أفرد هذه الأمور بالذكر مع كونها داخلة تحت « من » على تقدير جعلها عامة لكون قيام السجود بها مستبعدا فى العادة . انظر : فتح القدير ج ٣/١٤٣ .

لحياة البشر وعلاقاتهم وارتباطاتهم بالكون والأحياء وبنى الإنسان ،  
فيتلقى المسلم منهج حياته ونظام معيشته وقواعد ارتباطاته ، وميزان  
قيمه من الله - عز وجل (٦) ويفهم المسلم بعد تدبر « أن الشريعة  
إنما جاءت لتخرج المكلفين عن دواعي أهوائهم ، حتى يكونوا عبادا  
لله » (٧) أى باختيارهم كما هم فى الواقع ونفس الأمر عبيد له باضطرارهم .

ويلاحظ الارتباط الوثيق بين وحدة العقيدة ووحدة التشريع ،  
فإن كثيرا من آيات القرآن الكريم تلفت نظر الإنسان إلى مظاهر قدرة  
الله - عز وجل - وعنايته بخلقة وحكمته السارية فى كل موجوداته ،  
لترتب على ذلك الدعوة الصريحة إلى وحدانية الله - عز وجل - واستحقاقه  
العبودية دون سواه ، ثم يأمر الله من استقام لديهم هذا الاعتقاد  
باتباع شرعه ، وتحكيم منهجه .

٣ - وفى جانب الفكر والوجدان : حالة من الانضباط ، لأن من  
ينتصور أنه خاضع لله خضوعا مطلقا ، وإن إلهه واحد لا شريك له ،  
وهو المشرع الموجه له ، فإنه بذلك يتحدد اتجاهه فيعرف : من هو ؟  
وما غاية وجوده ؟ وما حدود سلطاته ؟ فيتعامل مع ما ومن حوله فى  
حدود مضبوطة دون زلل أو زيغ . فلا ينظر إلى نفسه نظرة دونية  
كمن يعتبر الإنسان ينحدر من سلالة القردة ، أو ينظر إليه نظرة مغالية  
فيعطيه أكثر من حقه ، كمن يتصور الإنسان طاغية جبارا يصارع الأقدار  
أو بتعبير آخر إلها صغيرا . فالإنسان المسلم إنسان فقط خلق لرسالة  
وغاية شرفه بها مرسله وخالقه . كما سيلي فى القواعد القادمة .

(٦) التصور الإسلامى ص ٢٢٦ ، ٢٢٨ .

(٧) هذه عبارة الشاطبى - رحمة الله - فى الموافقات فى أصول  
الشريعة ، والشاطبى هو أبو اسحاق إبراهيم بن موسى اللخمي الغرناطى  
المالكي ت ٧٩٠ هـ .

ج ٣٨/٢ وعليه شرح الشيخ عبد الله دراز ، طبعة دار المعرفة - بيروت  
المصورة عن طبعة المكتبة التجارية - القاهرة .

## الأساس الثانى من الضابط الأول :

### الاعتقاد بأن الملك لله وحده

يعتقد المسلم أن كل ما فى الكون من ثروات طبيعية أو غير طبيعية ، إنما هو ملك حقيقى لله - عز وجل - بما فى ذلك الإنسان والحيوان والنبات والجماد والملائكة والجن . . . الخ . لأنه خالق كل شىء وموجده والمتصرف فيه كيف يشاء . قال الله - عز وجل - : « قل اللهم مالك الملك . تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء ، بيدك الخير إنا على كل شىء قدير » (٨) وقال : « ولله ما فى السموات وما فى الأرض » (٩) .

وقال : « لله ملك السموات والأرض » (١٠) . ويلاحظ فى هاتين الآيتين الأخيرتين تقديم الخبر على المبتدأ « لله . . ملك » ، « لله ما فى » وهذا يفيد الاختصاص أو القصر كما يقول البلاغيون . وهذا معناه أن السموات والأرض وما فىهن ملك حقيقى لله وحده لا ينزعه فى ذلك أحد .

وسبب هذه الملكية أنه الخالق المبدع لما خلق ، ولذلك قد ورد لفظ «الخلق فى القرآن الكريم - أكثر من مائتين وخمسين مرة (١١) . ومن ذلك قوله - تعالى - « وخلق كل شىء فقدره تقديرا » (١٢) وقال :

(٨) آل عمران : ٢٦ .

(٩) النجم : ٣١ .

(١٠) المائدة : ١٢٠ .

(١١) راجع المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم مادة خلق .

ومذكرة فقه الكتاب والسنن للأخ والزميل الدكتور محمد الزينى غانم

ص ٣ على الآلة النسخة .

(١٢) الفرقان : آية رقم ٢ .

« ألا له الخلق والأمر » (١٣) . وقال : « سبحانه الذى خلق الأزواج كلها مما تنبت الأرض ومن أنفسهم ومما لا يعلمون » (١٤) . وقال : « الحمد لله الذى خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور » (١٥) .

ولكن الله - عز وجل - استخلف الإنسان لعبارة هذه الأرض ، وسخر له كل شئ فيها ولم يقيده إلا بطاعته والاهتداء بهديه . . . فماذا لله - عز وجل - ؟ وماذا للإنسان من ملكية فى هذه الأرض ؟  
إن الملك (ﷺ) لله حقيقة وللإنسان استخلافاً ونيابة . ولكن ما معنى هذا ؟ وماذا يترتب عليه ؟

إن معنى هذا أن المالك الحقيقى للأشياء هو الله - عز وجل - ، لأن منطقنا البشرى يقتضى أن يكون خالق كل شئ هو مالكه ، وأن الإنسان مستخلف فيها وهبه الله من مال لينتفع به ، والإنسان هنا ليس فرداً محدداً أو شخصاً معيناً به بل هو الناس جميعاً ، ولذلك فملكية

(١٣) الأعراف : آية ٥٤ .

(١٤) سورة يس : آية رقم ٣٦ .

(١٥) الأنعام : آية رقم ١ .

(ﷺ) الملك بحركات الميم الثلاثة هو : احتواء الشئ والقدرة على الاستبداد به . انظر : جمهرة اللغة لابن دريد ج ٢/ ١٧٠ وعرف ابن تيمية - رحمه الله - الملكية بأنها : « القدرة الشرعية على التصرف فى الرقبة » .  
الفتاوى الكبرى ج ٣/ ٣٤٧ - ٣٤٨

وعرف الكمال بن الهمام الملك بأنه : « القدرة على التصرف ابتداءً إلا لمائع » فتح القدير ج ٦/ ٢٤٨ الطبعة الأولى ١٩٧٠ م الطبى .  
وعرفه القرافى بأنه : « حكيم شرعى مقدر فى العين أو المنفعة يقتضى تمكن من يضاف إليه من انتفاعه بالملوك والعوض عنه ، من حيث هو كذلك » الفروق ج ٢/ ٢٠٨ - ٢٠٩ طبعة دار المعرفة - بيروت المصورة .

الإنسان ( الفرد ) حق فردى مقيد ، كائن باستخلاف وتوظيف من الله سبحانه ، لها وظائف شخصية وأسرية واجتماعية ليقوم فى المال بإدارة هذه الوظيفة التى تعود عليه وعلى الجماعة بالخير ، فإن أساء إلى هبأه الوظيفة حجر عليه ، أى منع من التصرف ، وخصص له من يقوم بوظائفها نيابة عنه .

والدليل على استخلاف الله للإنسان فى المال قوله - تعالى - :  
« وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » (١٦) .

يقول الزمخشري : « إنها تعنى أن الأموال التى فى أيديكم إنما هى أموال الله بخلقه وإنشائه لها ، وإنما هى أموالكم مولىكم إياها وخولكم الاستمتاع بها ، وجعلكم خلفاء فى التصرف فيها ، فليست هى بأموالكم فى الحقيقة ، وما أنتم فيها إلا بمنزلة الوكلاء والنواب . والله سبحانه وتعالى خلق الأموال إعانة على عبادته ، لأنه إنما خلق الناس لعبادته » (١٧) .

(١٦) سورة الحديد : آية رقم ٧ .

(١٧) تفسير الكشاف ج ٤/٦٤ ، وانظر : الملكية للعبادى ج ١ ص ٢٦٩ .

وأشار ابن كثير إلى أن الآية تفيد أن المال مع صاحبه كالعارية ، كما ترشد إلى استعمال هذا المال فى طاعة الله .

( انظر مختصر تفسير ابن كثير ج ٣/٤٤٦ اختصار وتحقيق الشيخ محمد على الصابونى - المكتبة الفيصلية بمكة المكرمة - عن طبعة دار الفكر ببلنات ) .

وانظر الملكية الفردية فى النظام الإقتصادى الإسلامى لأستاذنا الدكتور محمد بلتاغى ص ٧٥ . الطبعة الأولى ١٩٨٢ م وطبعة الشباب المصورة عن الطبعة الأولى ( ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م ) .

ولذلك قد تفضل الله - عز وجل - فأضاف الأموال - أحيانا - إلى البشر بهذا الاعتبار ، أى باعتبار أنهم قد ملكهم الله الاختصاص بها والتصرف فيها . ومن هذه المواضع قوله - تعالى - : « وآتوهم من مال الله الذى آتاكم » (١٨) أو لأنهم اكتسبوها فقال : « يأبى الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض » (١٩) .

والدليل على أن ملكية الإنسان للمال ملكية مقيدة ، وليست ملكية مطلقة أن الله نهانا عن أن نؤتى السفهاء ( الذين لا يحسنون التصرف فى الأموال ) أموالنا فى قوله - تعالى - : « ولا تؤتوا السفهاء أموالكم ،

---

(١٨) سورة النور : آية رقم ٣٣ . وقد اختلف العلماء فى المسامور بهذه الآية : من هو ؟ وفى المال أى الأموال هو ؟

فذهب أكثرهم إلى أن المأمور هو مولى المكاتب ، وأن المال الذى أمر بإعطائه منه هو مال الكتابة ، ويروى عن مالك أن الناس فى المدينة كانوا يفضلون الحط عنه من دين الكتابة .

كما أنهم اختلفوا فى الأمر بالإيتاء ما حكمه ؟ فذهب سفيان الثوري وطائفة من العلماء إلى أنه ليس بواجب ، ولكنه حسن ، وذهب الشافعي إلى الوجوب وفى معناه الحط ، لأن الأصل فى الأمر الوجوب ، ولا صارف له هنا عنه ، وذهب جماعة من العلماء إلى أن هذا الأمر متوجه إلى الناس فى أن يعطوا الأرقاء حقهم فى الزكاة . انظر :

أحكام القرآن لابن العربي ج ٣ / ١٣٨٤ - ١٣٨٥ طبعة بيروت المصورة ، وتفسير القرطبي ج ١٢ / ٢٥١ - ٢٥٥ الطبعة المصورة عن طبعة دار الكتب وتفسير آيات الأحكام لأستاذنا المرحوم الشيخ محمد على السائس ج ٢ / ١٧٦ طبعة محمد على صبيح .

(١٩) سورة البقرة : آية ٢٦٧ .

التي جعل الله لكم قياما ، وارزقوهم فيها واكسوها وقولوا لهم قولا معروفا « (٢٠) .

ان المتأمل فى هذه الآية الكريمة يلاحظ عدة أمور منها : أنها أضافت الأموال إلى الجماعة ( المخاطبين ) أموالكم . وهى فى الحقيقة ملك لهؤلاء الأفراد ، لكن لما أساءوا استخدامها والتصرف فيها منعوا من مباشرة التصرف فيها ، وإن الآية جعلت المال قوام الحياة لأنه يسهل الكثير من أمورها ، وأن على الجماعة أن تستثمر لهذا السفه ماله ولا تتركه يبيذره حتى يكون من نتائج استثماره ما يكفيه للنفقة عليه ( وارزقوهم فيها واكسوهم ) ولذلك قال « فيها » ولم يقل منها .

ويتناول الفقهاء هذه القضية عند دراستهم للحجر على السفه ، الذى يسىء التصرف فى ماله .

وهذا يفيد أن حق البشر فى الانتفاع بهذا المال حق مقيد بكونه فى منفعة مشروعة (٢١) ، ولذلك ليس من حق صاحب المال أن يستثمره أو أن يستعمله فيما يعود عليه أو على الجماعة بالضرر ، أو حتى ما يخالف الشرع وإن كان لا يدرك لذلك حكمة . ومن تم حرم الله الغصب ، والغش ، والاختكار ، والسرقه ، والاختلاس ، والتبذير ، والإسراف ، والترف . فالإنسان مالك ملكية مقيدة ، ولذلك ليس من حقه أن ينفق هذا المال كما يريد على شهواته وملذاته ، بل يأكل ويشرب فى غير سرف ، ويلبس فى غير خيلاء . وينفق فى الأمور المشروعة فى توسط واعتدال .

(٢٠) سورة النساء : آية رقم ٥ وانظر : احصائية مفصلة لاستعمال القرآن الكريم للفظ المال مضافا إلى مالكة أو مالكيه فى « الملكية الفردية فى النظام الإقتصادى » ص ٧٣

(٢١) هذا التفسير ليس خاصا بالملكية بل لا يعرف الإسلام حقا لبشر لا يندرج تحت هذه القاعدة « انظر : الملكية الفردية ص ٧٨ لأستاذنا الدكتور محمد البلتاجى ، الطبعة الأولى .

والآن لنا ان نتساءل : ولكن ما الذى يترتب على كون المال لله ؟  
وما الذى يترتب على حق البشر فى الانتفاع بمال الله ؟

يترتب على كون المال لله عدة أمور :

(١) لا يجوز لأحد أن يملك المال ملكية مطلقة ، بل ليس له فى  
هذا المال إلا الملكية المقيدة بقيود المشرع .

(٢) أن للجماعة بواسطة ممثليها من الحكام وأهل الشورى أن تنظم  
طريقة الانتفاع بالمال فى حدود أوامر الشرع ، إذ المال وإن كان لله  
فإنه جعله لمنفعة الفرد والجماعة .

(٣) أن للجماعة بواسطة ممثليها من الحكام وأهل الشورى أن  
ترفع يد مالك المنفعة عن المال إذا اقتضت ذلك مصلحة عامة ، بشرط أن  
تعوضه عن ملكيته تعويضاً مناسباً (٢٢) .

أما ما يترتب على حق البشر فى الانتفاع بمال الله فعدة نتائج أهمها :

١ - احترام الملكية الفردية ، فليس من حق الجماعة القائمة على  
حق الله المساس بحق ملكية الأفراد ، إلا من وجهة تنظيمها وليس لها البنية  
أن تحرمها أو تغصبها أو تصادرها أو تؤمها أو أى لون آخر من  
ألوان الاعتداء .

(٢٢) كصنيع عمر عندما أراد توسعه المسجد الحرام ، حيث نزع  
ملكية بعض الأفراد وأراد تعويضهم عنها ، فلما رفضوا وضعها لهم فى  
بيت المال . انظر الأحكام السلطانية لعلى بن محمد بن حبيب البصرى  
المأوردى ص ١٨٣ طبعة المكتبة التوفيقية ، وانظر منهج عمر بن الخطاب  
فى التشريع ص ٤٦٤ - ٤٦٥ الطبعة الأولى - دار الفكر ١٩٧٠ م لأستاذنا  
الدكتور محمد بلتاجى .



٢ - ملكية المنفعة تتصل بالعين والشخص المالك ، فالفرد حر فى ملكه فى إطار الشرع ، له أن يبيع أو أن يرهن ، أو يوصى بما يملك ، وإذا توفى ورثه عنه أقاربه .

٣ - الملكية الفردية ( الخاصة ) دائمة وغير مقيدة بمدة أو شخص .

٤ - إذا أساء الفرد استخدام ملكيته فمن حق الجماعة أن تحجر عليه (٢٣) كما سبق (٢٤) . ولكن بشروط خاصة سيأتى تفصيلها وبيان موقف الفقهاء من أصل الحجر ، ومتى يفك ، والحكمة منه فى موضعه - أن شاء الله - .

### أنواع الملكية فى الإسلام :

لعله قد فهم مما سبق أن الملكية فى الإسلام ليست نوعا ، بل هى عدة أنواع ، لأننا نتصور أن الملكية فى الإسلام من نوع فريد يختلف عن الملكية فى أى نظام آخر من النظم الاجتماعية والاقتصادية ، وذلك لأن الملكية فى الإسلام ثلاثة أنواع : ملكية فردية أو خاصة مثل ملكية الشخص لأرض يزرعها أو يؤجرها ، وملكته لسيارته أو بيته ، أو مصنعه (٢٥) ،

(٢٣) المال والحكم فى الإسلام للأستاذ عبد القادر عودة ص ٤٦ - ٤٧ الطبعة الخامسة ، طبعة المختار الإسلامى بالقاهرة سنة ١٣٩٧ هـ / ١٩٧٧ م .

(٢٤) انظر أسس تقييد الدولة للملكية فى الشريعة فى كتاب الملكية فى الشريعة الإسلامية للدكتور عبد السلام العبادى ج ٢ ص ٢٥٥ - ٢٧٨ ، وموقف الفقهاء المحدثين من التأميم فى نفس المصدر والجزء ص ٣٦٦ - ٣٩٨ .

(٢٥) وقد عرف أستاذنا الدكتور محمد بلتاغى الملكية الفردية بأنها: « ما أثبتته الشارع من حق للفرد فى الاختصاص الحاجز بالشئ من حيث استعماله واستغلاله والتصرف فيه فى نطاق القيود الشرعية التى قررها » الملكية الفردية ص ٩٢ .

وملكية عامة وهى ملكية الأشياء التى ينتفع بها الناس جميعا ، وإذا ملكها فرد احتكر منفعتها وأضر بالناس مثل الأنهار الكبيرة والمنتزهات العامة ، والغابات الكثيفة . ونوع ثالث وهو ملكية الدولة فإن للدولة أن تملك أرضا لمصلحة الناس ، والفرق بين الثالث والثانى ، أن الدولة فى الثانى تشرف وتوجه دون أن تملك وفى الثالث تملك وتوجه وتستفيد . ما تنفق منه على هيئاتها ومصالحها الحكومية .

على أن الملكية الفردية لها وظائف اجتماعية ، وملكية المجتمع أو الدولة إنما كانت من أجل مصالح الأفراد فى النهاية ، لأننا نتصور الملكية فى الإسلام عملة لها وجهان أحدهما مصلحة الفرد ، والآخر مصلحة المجتمع .

ولكن لنا أن نتساءل وما الحكمة فى أن الإسلام أباح الملكية الفردية ؟ وهل هو فى ذلك يشبه النظام الرأسمالى ؟

إن الإسلام أباح الملكية الفردية - من وجهة نظرنا - لحكم كثيرة لعل أهمها :

١ - إشباع الفطرة الإنسانية ، فالله - تعالى - الذى خلق الإنسان وركب فيه الطبائع وال ميول والغرائز ، وركب فيه الحب الفطرى لملك الأشياء . وجاء الإسلام - وهو دين الفطرة - فأقر هذا وتسامى به ، بمعنى أنه أباح له أن يملك الأشياء ، ولكن حذره من أن يملكه الأشياء ، وذكره دائما بالمثل العليا ، والغايات السامية التى ينبغى أن يكسب منها ، وأن يستثمر فيها وأن ينفق فيها ماله . ولا تزال كلمات رسول الله - ﷺ - تشع فى كل عصر بنور النبوة والهداية وهو يقول : « يقول

ابن آدم : مالى مالى . وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفانيت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأبقيت « (❖) .

٢ - خلق روح المنافسة من أجل الجودة ، وكثرة الانتاج ، وازدهار الحياة وتقدمها . والا فلو عرف الإنسان أنه إذا عمل فلن يملك نتيجة عمله لعمل على قدر إشباع بطنه - وستر جسده فقط ، ولما عمل على إثبات ذاته ، ولصار الناس تروسا فى عجلة المجتمع أو آلات صماء تدور كما تدور الآلات أو الحيوانات (٢٦) . قال تعالى : « فاستبقوا الخيرات » (٢٧) ولا شك أن وراء هذا الدافع من المنافسة عمارة الأرض وهى الغاية التى استخلف فى الأرض من أجلها . قال - تعالى - : « هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها » . أى جعلكم عمارا لها وهذا لا يختلف مع قوله - فى آية أخرى : « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » (٢٨) ، لأن عبادته سبحانه وتعالى - تعنى الخضوع والانقياد له . فهو سيعمر الأرض بتطبيق منهج الله . وسيرد تفصيل ذلك عند حديثنا عن ارتباط النشاط الاقتصادى بالعقيدة والعبادة فى المبحث الثانى ان شاء الله .

(❖) روى النسائى هذا الحديث بسنده عن مطرف عن أبيه ، عن النبى ﷺ - قال : « الهاكم التكاثر - حتى زرتم المقابر » قال : « يقول ابن آدم : مالى مالى . وإنما مالك ما أكلت فأفانيت ، أو لبست فأبليت ، أو تصدقت فأبقيت » .

انظر : سنن النسائى ( المجتبى ) كتاب الوصايا ، باب الكراهية فى تأخير الوصية . انظره مع شرحه الإمام جلال الدين السيوطى ، وحاشية السندى عليه ج ٢٣٨/٦ طبعة مصطفى محمد - القاهرة .

(٢٦) الأركان الأربعة لأبى الحسن النووى ص ٩٨ - ١٠٠ عن وفقه

الكتاب والسنة ص ٤ .

(٢٧) البقرة : ١٤٨ .

(٢٨) الذاريات : ٥٦ .

٣ - كما ان الإسلام أباح الملكية الفردية ليشعر الإنسان أنه سيحاسب فيما ملك . أمام المالك الحقيقي الذى استخلفه فيما وهبه من نعم ومنها المال فيسال عن ماله من أين اكتسبه ؟ وفيما أنفقه ؟ فعليه أن يعد الإجابة عن هذا السؤال .

ولا يكون الإنسان مسئولاً إلا إذا كان حراً وعلى قدر هذه الحرية تكون المسئولية . وهذا يختلف عن النظام الرأسمالى الذى أباح الملكية بإحالة مطلقة دون قيد إلا حرية الآخرين ، فاعتبر الفرد مالكا ، ملكية حقيقية مطلقة (٢٩) .

وبإيجاز يمكن تلخيص الفوارق بين الملكية الخاصة فى الإسلام ، والملكية فى النظام الرأسمالى فى الأمور التالية :

١ - فى الإسلام نعتبر الملكية حقاً شرعياً ذا وظائف شخصية ، وأسرية ، واجتماعية ، ولكنه فى الرأسمالية حق شخصى تابع من فلسفة خاصة تؤمن بالحرية المطلقة للفرد ، وحقه فى أن يملك ما يستطيع .

٢ - فى الإسلام يملك الشخص مستخلفاً عن المالك الحقيقي ، ومن ثم فهو مقيد فى تصرفه فيما ملك بتوجيهات موكله . بينما فى الرأسمالية يتصرف الفرد فيما يملك دون قيد إلا عدم إلحاق الضرر بالآخرين .

٣ - إذا أساء الفرد فى الإسلام القيام بوظائف الملكية حُجر عليه أى منع من التصرف واختير له أحد الأولياء ليتصرف له بغية المحافظة على ماله الذى للمجتمع حق فيه . ولم يخالف فى ذلك إلا ابن سيرين ، وإبراهيم النخعى ، وأبو حنيفة فيمن طرأ عليه السفة .

(٢٩) انظر مبحث الملكية فى النظام الرأسمالى من كتاب ( الملكية فى الشريعة الإسلامية ج ١ / ٧٨ - ٨١ للدكتور عبد السلام داود الطبعة الأولى ( ١٣٩٤ هـ / ١٩٧٤ م ) .

بينما لا يحجر على من أساء التصرف فى ماله مهما بلغت هذه الإساءة فى النظام الرأسمالى ، لأنه نظام يقوم أساسا على حرية الفرد ، ولا يراعى مصلحة المجتمع إلا من خلال العمل على تحقيق مصالح الفرد .

كما أن الوظيفة الاجتماعية فى الملكية لا تجعلها شبيهة بالملكية العامة فى النظام الاشتراكى لأن هذه الوظيفة الاجتماعية لا تعدو أن تكون أحد أبعاد معنى ( الاستخلاف ) فضلا عن اختلاف حق المجتمع فى الفكر أو الفقه الإسلامى عنه فى الفكر الاشتراكى لاختلاف المنطلقات الأساسية لكل منهما (٣٠) .

### أنواع الملكية الخاصة :

ذكر الفقهاء أن الملكية الخاصة أربعة أنواع :

١ - ملك عين ومنفعة .

٢ - ملك عين بلا منفعة .

٣ - ملك منفعة بلا عين .

٤ - ملك الانتفاع .

أما النوع الأول ( ملك العين والمنفعة ) فهو عامة الأملاك الواردة على الأعيان المملوكة بالأسباب المقتضية لها من بيع وإرث وغير ذلك . ويسمى هذا النوع من الملك الذى تملك فيه الرقبة ومنفعتها بالملك التام (٣١) .

(٣٠) انظر الملكية الفردية لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى

ص ٩٠ ، ٩١ .

(٣١) مع تسليمنا بأن المسالك للأعيان فى الحقيقة هو خالقها ،

لكنه أناب الإنسان عنه فى ملكها على سبيل التصرف ( الاستخلاف ) .

أما النوع الثانى ( ملك العين بدون منفعة ) فقد اثبتته الفقهاء كذلك فى الوصية بالمنافع لشخص وبالرقبة لآخر أو للورثة . فمثلا لو أن شخصا عنده دار فأوصى بسكناها لشخص وبرقبته لشخص آخر أو أن تظل للورثة ، لقلنا إن الشخص الآخر أو الورثة إنما يملكون العين فقط دون منفعتها . وقد اشترط الفقهاء فى مثل هذه الحالة ألا يكون فى ملك الوصية مضارة بالورثة ، كأن يكون قد أوصى له بمنفعتها فترة محددة .

والنوع الثالث ملك المنفعة بدون ملكية الرقبة وهو ثابت بالاتفاق وهو نوعان :

١ - ملك مؤبد وذلك مثل الوصية بالمنفعة . ومثل ملكية الموقوف عليه ثمرة الوقف أما ملكية عينه ففيها خلاف (٣٢) .

٢ - ملك غير مؤبد وذلك مثل الاجارة . فى بعض صورها وهو الأعم ( ومثل منافع المبيع المستثناة مدة معلومة .

النوع الرابع : ملك الانتفاع المجرد ومثاله ملك المستعير فإنه يملك الانتفاع بالعين ، ومنافع أو انتفاع الإرفاق كمقاعد الأسواق ، ومثله أكل الضيف للطعام ، ومنها عقد النكاح على خلاف فى ذلك .

ولكن ما الفرق بين ملك المنفعة وملك الانتفاع ؟

الفرق بينهما يتلخص فى أن مالك المنفعة له حق التصرف فيها ، كأن يؤجرها أو يعاوض عليها (٣٣) ، أما ملك الانتفاع فلا يملك إلا مجرد الانتفاع فقط . فمثلا مالك المنفعة فى العين المؤجرة ، له أن يؤجرها

(٣٢) انظر تفصيل ذلك فى القواعد الفقهية لابن رجب الحنبلى

ص ١٩٥ - ١٩٦ .

(٣٣) إذا كانت المنافع بعقد لازم جاز ذلك . انظر ابن رجب

القواعد ص ١٩٧ .

لغيره ، اما مالك الانتفاع فى حالة إقطاع الإرفاق فلا يمكنه إلا الانتفاع ،  
فمثلا إذا كان ولى الأمر قد أقطع شخصا مكانا فى السوق أو فى الطريق  
لينتفع به فليس له أن يؤجره غيره . ومثله فى عقد النكاح ( ٣٤ ) .




---

( ٣٤ ) ذكر القرافى تفصيلا جيدا للفرق بين قاعدة تملك الانتفاع ،  
وقاعدة تملك المنفعة فى الفرق الثلاثين ، فذكر أن تملك المنفعة أعم  
وأشمل فيبشره ( المالك ) بنفسه ، ويمكن غيره من الانتفاع به بعوض  
كالإجارة ، وبغير عوض كالعارية ، وذكر أمثلة للملكية الانتفاع بنحو سكنى  
المدارس والرباط والمجالس ونحو ذلك فله أن ينتفع بنفسه فقط . انظر  
ج ١٨٧/٢ وانظر أيضا الفارق الثالث بعد المسائتين بين ما يملك من المنفعة  
بالإيجارات وبين قاعدة ما لا يملك منها بالإيجارات ج ٣/٤ ، ٤ ويقول  
استاذنا الدكتور بلتاجى : « والواقع أن حق الانتفاع الشخصى يكتسب  
بخمسة أسباب : الوقف ، والوصية ، والاباحة ، والإجارة ، والإعارة » .  
الملكية الفردية ص ٩٧ . ولكننا لا ندري كيف جعل الإجارة - على عمومها -  
من حقوق الانتفاع ، بل إن بعض صورها يمكن أن تملكها المستاجر بالمنفعة ،  
وبعضها لا يملك الا بالانتفاع . كما فرق القرافى فى الفروق ج ٤/٤ .

## الضابط الثاني

ما يضبط علاقة الإنسان بالكون

الأساس الأول :

الاعتقاد بأن كل ما فى السموات والأرض مسخر للإنسان

عرفنا أن الكون وما فيه ملك لله ، لأنه خالقه وبارئه ، والآن علينا أن نضيف إلى ذلك أن الله - عز وجل - الذى خلق هذا الكون قد سخره لخدمة البشر وسلطهم عليه بما وهبهم من ملكات خاصة تساعد على استخدام ما فيه من خيرات ، واكتشاف ما فيه من قوى ، واستغلال ذلك كله فى سبيل نفعهم واسعادهم .

قال الله - تعالى - : « ألم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة » (١) فهذا السحاب

(١) سورة لقمان : آية رقم ٢٠ ، قال الزجاج : « معنى تسخيرها للادميين الانتفاع بها » وقال الشوكانى : « فمن مخلوقات السموات المسخرة لبنى آدم : - أى التى ينتفعون بها - الشمس والقمر والنجوم ونحو ذلك ، ومن جملة ذلك الملائكة فإنهم حفظة لبنى آدم بأمر الله سبحانه وتعالى : ومن مخلوقات الأرض المسخرة لبنى آدم الأحجار والتراب والزرع والشجر والثمر والحيوانات التى ينتفعون بها . . . فالمراد بالتسخير جعل المسخر بحيث ينتفع به المسخر له سواء كان منقادا له وداخلا تحت تصرفه أم لا . » ومعنى أسبغ عليكم نعمه ظاهرة وباطنة أى اتمها واكملها ، ويرى الرازى أن النعم الظاهرة هى السلامة والنعم الباطنة هى القوى وذكر أن الآية تشير الى نعم الله فى الآفاق وفى الأنفس .

انظر : فتح القدير للشوكانى ج ٢٤١/٤ وتفسير الفخر الرازى ج ٣٥

مجلد ١٥٣/١٣ .

وانظر أيضا مقدمة ابن خلدون ص ٣٤٣ طبعة الشعب :



مسخر لنا نحن البشر يحمل الماء وينقله من مكان إلى آخر ، تدفعه الرياح إلى بلد ميت ، فتنزل مياهه أمطارا ، ثم نفيض أنهارا تسقى الزرع والحيوان والإنسان . وهذه النجوم سخرها الله علامات ليهتدى بها السائر فى الصحارى والبحار والمحيطات ، حتى الشمس ترسل اشعتها ليحيا عليها النبات ، وكل ما فى الأرض من معادن وما فيها من بحار وأنهار وجبال وهضاب ووديان كلها مذلل للإنسان . إن هذا الكون الذى يبدو غامضا يحمل فى غموضه إثارة غريبة للإنسان لاكتشاف ما يربط الظواهر التى تجرى فيه من قوانين وضعها الله سبحانه ، وغلفها بشيء من الغموض المثير الأخاذ ، وهيا فى الإنسان الاستعداد والاستجابة لكشف هذه المغاليق وإزاحة الستار عن هذا الغموض .

قال - تعالى - : « هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا فامشوا فى مناكبها وكلوا من رزقه وإليه النشور » (٢) .

ومن عظيم ما أودع الله فى الإنسان من طبائع خلاف طبائع الحيوانات أنه الله حب التجميل والتطرف والنظافة ، والتوسع فى المطاعم والمشارب والملابس والمساكن والحرث والنسل ، وألهمه التعاون مع بنى جنسه ، وحبب إليه الاستفار والمغامرات فى سبيل كسب الرزق ، ولكن إذا كان الأمر كذلك . فما السبب الحقيقى للمشكلة الاقتصادية ؟

( ٢ ) الملك : آية رقم ١٥ ، ولعل الجاذبية الأخاذة التى أشرنا إليها

هى التزيين الذى ذكره القرآن الكريم فى أكثر من آية منها قوله - تعالى - « زين للناس حب التسهوات » ( آل عمران ١٤ ) وقوله - تعالى - : « إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملا » ( الكهف : ٧ ) .

إن المشكلة الاقتصادية فى بساطة كما يصورها الاقتصاديون الوضعيون الرأسماليون تتمثل فى « الندرة » أى قلة الخيرات والثمار مع كثرة المحتاجين إليها ، وهى عند الاشتراكيين سببها سوء التوزيع ، وفى رأى كثير من المفكرين الإسلاميين أن هذه المشكلة ليست ناتجة عن قلة مصادر الإنتاج ، فمصادر الإنتاج ممثلة فى القوى الطبيعية التى سخرها الله للإنسان تكفى الإنسان وتزيد ، ولكن المشكلة فى الإنسان نفسه . وقد أشار القرآن الكريم إلى ذلك إشارة واضحة . قال الله - تعالى - : « الله الذى خلق السموات والأرض ، وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم ، وسخر لكم الفلك لتجرى فى البحر بأمره ، وسخر لكم الأنهار ، وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار ، وآتاكم من كل ما سألتموه ، وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها . إن الإنسان لظلوم كفار » ( ٣ ) .

إن سبب المشكلة الاقتصادية يكمن فى هذين الوصفين اللذين ختمت بهما الآية الكريمة ( ظلوم كفار ) فالظلوم كثير الظلم ، والظلم هو مجاوزة الحد ، وكفار أى شديد الكفر ، والكفر معناه الحجود والإنكار .

---

( ٣ ) سورة إبراهيم - آية رقم ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ . قيل يظلم النعمة بإغفال شكرها ، كفار : شديد الكفران لها . والمراد من الإنسان ههنا : الجنس يعنى أن عادة الإنسان هو هذا الذى ذكرناه .  
انظر تفسير الرازى مجلد ١٠ ج ١٣٣/١٩ .

وقد يتمثل أقوى ما يتمثل فى سوء توزيع الثروة ، فيجور إنسان على إنسان ، أو قوم على قوم ، أو بلد على بلد . وهذا هو عين الظلم . والوجود بعدم استغلال مصادر الإنتاج الاستغلال الأمثل الذى يحقق للإنسان الكفاية . ويكفى أن اضرب هنا مثلا واحدا على سوء التوزيع ، الذى نجمت عنه ظاهرة تفاقم الفجوة بين الدول المتقدمة والدول النامية ، وما استتبع ذلك من ضياع واضطراب وعدم استقرار ، أن نعلم أن الدول المتقدمة تبلغ ٢٥% من الدخل ، بينما الدول النامية تمثل ٢٥% من سكان العالم وتحصل على ٢٤% من الدخل . إن ٣٥% من غذاء العالم تأكله الولايات المتحدة الأمريكية وحدها ، بينما نصف سكان العالم جائعون (٤) .

---

(٤) الإسلام والمشكلة الاقتصادية . د . شوقي الفنجري ص ١٨ ، الطبعة الثانية ( ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ) .

المشكلة الاقتصادية عند الراسماليين تتمثل فى الندرة ، وعند الاشتراكيين تتمثل فى سوء التوزيع لأدوات الإنتاج ، وسوء توزيع الدخل القموى . أما الاقتصاد الإسلامى فلا يعترف بهذه الندرة ، ولأن الإسلام يحارب سوء التوزيع ويعمل على ألا تكون الثروات دولة بين الأغنياء . وسبب المشكلة - إن وجدت - هو كسل الإنسان وطبعه .

يقول الدكتور عبد المنعم عفر « نظرة الإسلام للمشكلة الاقتصادية أنها قصور فى الوسائل المتاحة للإنسان عن تسخير الموارد الممكن له استخدامها والإفادة منها فى إشباع حاجته ، وتطوير طاقته ، علاوة على كسل الإنسان وتجاوزه الحد فى تقديره لاحتياجاته » .

انظر : السياسات الاقتصادية والشرعية ، وحل الازمات وتحقيق التقدم ص ٢٩١ ، من مطبوعات الاتحاد الدولى للبنوك الإسلامية . الطبعة الأولى ( ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م ) .

ويكفى ان نذكر مثالا آخر لبحود الإنسان ، وعدم وضعه النعمة الإلهية ( بصادر الإنتاج ) موضعها ليكون بذلك شاكرا لها ، بل صرفها عن وجهها إلى ما تخيله يحقق له القوة والطغيان . إذ من المعروف « أن لدى كل من الولايات المتحدة الأمريكية والاتحاد السوفيتي من الترسانات النووية ومخزون السلاح الذرى ، ما يكفى لتدمير الكرة الأرضية وما عليها أكثر من عشرين مرة ، ويذكر بعض الخبراء انه لو اكتفت إحدى الدولتين العظميين بمخزون يكفى لتدمير العالم مرة واحدة بدلا من عشرين مرة ، لفاض من ميزانيتها ما يكفى مشروعات الإنتاج والخدمات ، ليس فى هذه الدولة فحسب ، بل فى العالم أجمع » ( ٥ ) .

إن هذه الندرة وجدت فى غيبة التصور الإسلامى ، وبعد الإنسان عن منهج الله ، وانحطاط المسلمين ، إذ منهج الإسلام مبناه على العدل فى كل شئ ، والشكر لله المنعم الوهاب بوضع نعمه حيث أمر وأراد .

وإذا كان الله - عز وجل - قد خلق هذا الكون وسخره للبشر ، فإنه سخر البشر بعضهم لبعض ليستطيعوا أن يعيشوا فى جماعة منظمة متعاونة على التقوى لا على الإثم والعدوان ، وليكونوا أقدر على الانتفاع بالكون المسخر لهم والانتفاع بخيراته ، والإسهام فى بناء حياة إنسانية

---

( ٥ ) السابق : ص ١٣ . ويرى أبو الأعلى المودودى أن المشكلة الاقتصادية سببها أخلاقى يتلخص فى الأنانية انظر : ( الإسلام ومعضلات الاقتصاد ) ص ٢٤ - ٢٥ طبعة مؤسسة الرسالة - بيروت سنة ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م .

ولذلك فنحن نتفاعل خيرا لهذا التقارب بين الشرق والغرب ، والسعى نحو تخفيض القوى العسكرية بين المعسكرين الشرقى الغربى ، والعالم كله الآن يشهد نتائج هذا التقارب ، الذى أرجو أن يفيد منه عالمنا العربى والإسلامى .

راضية . وفى هذا يقول الله - عز وجل - : « نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة وربك خير مما يجمعون » (٦) .

وقد جعل الله - عز وجل - التفاوت فى هذا المجال مبنيا على اساس التفاوت فى الطباع والاستعدادات والملكات النفسية والعقلية والجسمانية كالقوة والضعف ، والعلم والجهل ، والجد والخمول وغير ذلك من وجوه الاختلاف المشتقة من طبائعهم ومعارفهم وظروفهم وبيئاتهم . وهذا لا يمنع من ارتفاع الإنسان من درجة إلى درجة أعلى بعمله وإيمانه (٧) .

#### (٦) سورة الزخرف : آية ٣٣ .

ذكر الشوكانى أن الله - سبحانه وتعالى - فاضل بين الخلق فجعل بعضهم افضل من بعض فى الدنيا بالرزق والرياسة والقوة والحرية والعقل والعلم ، والعلة فى ذلك هى رفع بعضهم فوق بعض درجات ، وذلك ليستخدم بعضهم بعضا ، وهذا فى غالب احوال الدنيا ، وبه تتم مصالح الناس ، وينتظم معاشهم ، ويصل كل منهم الى مطلوبه ، وتحصل بينهم المواساة فى متاع الدنيا . انظر : فتح القدير ج ٤ / ٤٥٤ .

(٧) المال والحكم فى الإسلام ص ١٣ ، وبناء على ذلك يمكن القول بأنه لا يوجد فى الإسلام نظام الطبقات بالمفهوم الاجتماعي والاقتصادى ، إنما يوجد فيه نظام الدرجات الناجم عن توزيع الله - عز وجل - أرزاقه على خلقه بناء على ما فيه نفعهم وصالحهم . قال الله - تعالى - « ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا فى الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء ، إنه بعباده خبير بصير » ( الشورى : ٢٧ ) . والآية تعنى أن الله - عز وجل - عالم بأحوال الناس وبطبائعهم وبعواقب أمورهم فيقدر أرزاقهم على وفق مصالحهم ، ولما بين تعالى أنه لا يعطيهم ما زاه على قدر حاجتهم لأجل أنه علم أن تلك الزيادة تضرهم فى دينهم - بين أنهم إذا احتاجوا إلى الرزق فإنه لا يمنعهم منه .

( تفسير الرازى مجلد ١٤ ج ٢٧ / ١٧٢ ) .

## الأساس الثاني :

### استخلاف الإنسان في الأرض للعبادة ، والعمارة ، والتنمية

ومما يضبط السلوك البشري في الإسلام ، الاعتقاد بأن الله - عز وجل - استخلف الإنسان في عمارة الأرض ، وجعل هذه الرسالة أمانة في عنقه ، يسأل عنها أمام من استخلفه ، على أنه ينبغي ألا يغيب عن بالنا أن الله - عز وجل - لما كرم الإنسان بقضية الاستخلاف قيد هذا بالسير على هداه وبين له أن من أتبع هداه فلا يضل ولا بشقى .

والقرآن الكريم صريح في أن الله - حل شأنه - خلق آدم أبا البشر ليكون خليفة في الأرض . قال : « وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة ، قالوا : أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ؟ قال : إني أعلم ما لا تعلمون » (٨) وقد اختلف المفسرون في ماهية خلافة الأدميين : « فالبعض يرى أن الأدميين خلفوا جنسا آخر كان يسكن الأرض سابقا فأفسد فيها وسفك الدماء ، ومن ثم فالخلافة على هذا الرأي خلافة جنس سابق ، والبعض يرى أن الخلافة عن الله عز وجل شأنه ، لا عن جنس آخر ، وأن الله سلط الإنسان على الأرض يقيم فيها سننه ، ويظهر عجائب صنعه ، وأسرار خليقته ، وبدائع حكمه ، ومنافع أحكامه (٩) .

(٨) البقرة : آية رقم ٣٠ .

(٩) المسأل والحكم في الإسلام ص ١٧ ، ١٨ وانظر : الفخر الرازي ج ٢ ص ١٦٥ - ١٦٦ . قال الماوردي : « واختلفوا هل يجوز أن يقال : يا خليفة الله ؟ فجوزوه بعضهم لقيامه بحقوقه في خلقه ، ولقوله - تعالى - : « وهو الذي جعلكم خلائف الأرض ، ورفع بعضكم فوق بعض درجات » ( سورة الأنعام : ١٦٥ ) وامتنع جمهور العلماء من جواز ذلك ،

لكن هل الاستخلاف فى الأرض نوع واحد أم أكثر ؟ وإذا كان أكثر فما هى أنواعه ؟

ان الاستخلاف فى الأرض نوعان :

١ - استخلاف عام .

٢ - استخلاف خاص .

فلاستخلاف العام هو استخلاف كل البشر فى الأرض ليعمروها .  
قال - تعالى - : « هو أنشأكم من الأرض واستعبركم فيها » (١٠) أى  
ابتدأ خلقكم من الأرض وجعلكم عمارها وسكانها ، أو أمركم بعمارتها من  
بناء المساكن وغرس الأشجار (١١) ونحو ذلك .

والاستخلاف الخاص هو الاستخلاف فى الحكم . ثم إن هذا  
الاستخلاف فى الحكم نوعان :

( أ ) استخلاف الدول .

( ب ) استخلاف الأفراد .

=

ونسبوا قائله إلى الفجور وقالوا : يستخلف من يغيب أو يموت ، والله  
لا يغيب ولا يموت .

الأحكام السلطانية ص ١٤ طبعة دار الفكر . والصحيح أن اعتبار  
الإنسان خليفة الله لا يقدح ذلك فى تنزيه الله - عز وجل - . فالناظر  
فى استخلاف الإنسان فى الأرض فى قوله « إني جاعل فى الأرض  
خليفة » يجدها مطلقة لم نذكر أن الإنسان يكون خليفة عن ، وهذا يوحى  
بأن الإنسان مهياً أن يكون خليفة الله ، إذا اتبع منهج الله ، ومن الممكن  
أن يكون خليفة للشيطان ، إذا اتبع خطوات الشيطان .

(١٠) سورة هود : آية رقم ٦٢ .

(١١) ففتح القدير للشوكانى ج ٥٠٧/٢ .

ومعنى استخلاف الدول ، أن يبين الله على الأمة بالحرية ، والاستقلال ، وبسط النفوذ بحيث تحكم غيرها من الأمم والشعوب ، وقد بين الله - عز وجل - فى كتابه أن الذى يرشح لقيادة الأمة امران : الإيمان ، والعمل الصالح . قال الله - تعالى - : « وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الأرض كما استخلف الذين من قبلكم ، وليمكنن لهم دينهم الذى ارتضى لهم ، وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا ، يعبدوننى لا يشركون بى شيئا ، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون » (١٢) .

واستخلاف الأفراد هو الاستخلاف فى الرئاسة ، وقد يسمى المستخلف خليفة أو إماما أو ملكا ، ومن ذلك قوله - تعالى - : « يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض فاحكم بين الناس بالحق . ولا تتبع الهوى فىضلك عن سبيل الله . إن الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب » (١٣) .

(١٢) سورة النور : آية ٥٥ .

ومعنى هذه الآية : أن الله - عز وجل - وعد الذين جمعوا بين الإيمان والعمل الصالح أن يستخلفهم فى الأرض فيجعلهم الخلفاء الغالبين المالكين ، كما استخلف عليها من قبلهم فى زمن الأئمة الملوك كداود ، وسليمان عليهما السلام ، وغيرهما ، وأنه يمكن لهم بدنبهم بالنصرة والإعزاز ، ويبدلهم من بعد خوفهم من عدوهم أمنا ، بأن ينصرهم عليه ، فيقتلوه ويأمّنوا بذلك شره ، فيعبدوا الله - عز وجل - آمنين لا يشركون به شيئا .

تفسير الفخر الرازى بتصريف مجلد ١٢ ج ٢٤/٢٤ .

(١٣) سورة « ص » : آية ٢٦ ورغم أن الآية خاصة بسيدنا داود عليه السلام ، لكنها عامة فى ولاية الأمور أن يحكموا بين الناس بالحق المنزل من عنده وقد توعد - تبارك وتعالى - من ضل عن سبيله وتناسى يوم الحساب بالوعيد الأكيد والعذاب الشديد .

مختصر تفسير ابن كثير للصابونى ج ٢٠١/٣ طبعة دار المعرفة .



وسنة الله في استخلاف الحكم ، أنه ما دامت الأمة أو الفرد قائما على أمر الله فإن الله له ، فإن انحرف استبدل به أو بالأمة غيره ممن يقيم أمره . قال الله - تعالى - : « الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأمروا بالمعروف ، ونهوا عن المنكر ، والله عاقبة الأمور » (١٤) .

وقال : « ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من قرن مكناهم في الأرض ما لم نمكن لهم وأرسلنا السماء عليهم مدرارا ، وجعلنا الأنهار تجري من تحتهم ، فأهلكناهم بذنوبهم ، وأنشأنا من بعدهم قرنا آخرين » (١٥) .

ونلاحظ من تأمل ما سبق من الآيات ، وغيرها مما ذكره الله - عز وجل - في كتابه الكريم أنه جعل للمستخلفين ( أفراد واما ) حقوقا ، وأوجب عليهم واجبات .

أما حقهم فهو التمكين لهم ، والحياة الآمنة المطمئنة (١٦) .

(١٤) الحج : ٤١ وانظر تفسيرها في مختصر تفسير ابن كثير

ج ٥٤٨/٢ .

(١٥) الأنعام : ٦ وانظر تفسيرها في فتح القدير للشوكاني

ج ١٠٠/٢ .

(١٦) ذكر الأستاذ محمد قطب أن التمكين قد يكون للأمة الكافرة ، ولكنه تمكين استدراج وذلك بناء على شيئين ذكرهما الله - عز وجل - في كتابه هما قوله - تعالى : « فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء ، حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فإذا هم مبلسون » . فقطع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله رب العالمين » (الأنعام ٤٤ ، ٤٥) وقوله تعالى : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف إليهم أعمالهم فيها وهم فيها لا يبخسون » ( هود : ١٥ ) .

أما الدولة المؤمنة فأسباب تمكينها الإيمان والعمل ، ويظل لها التمكين ما دامت متمسكة بهما . انظر مفاهيم ينبغي أن تصحح ص ١٦٤ - ١٦٥ .

وأما واجباتهم فقد اشارت آية التمكن إلى ثلاثة واجبات عليهم وهى :

١ - إقامة الصلاة ، ولا يقيمها إلا مؤمن يعترف بوحدانية الله ربوبية وعبودية ، وهو امر يقتضى واجبات لا حصر لها .

٢ - إيتاء الزكاة ، ولا يؤتى الزكاة إلا مؤمن يسلم بما عليه من واجبات ، ويعترف بها فى ذمته للغير من حقوق .

٣ - الامر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ولا يفعل ذلك إلا من استقام على امر الله وتمسك بحبله ، وحرص على طاعته (١٧) .

وقد فهم اصحاب رسول الله - ﷺ - واتباعهم فضيه الاسنخلاف هذه ، وكانت تحكم سلوكهم ، وتوجه تصرفاتهم ، ولا ادل على ذلك من انهم خرجوا من اوطانهم يحملون اسباب السعادة إلى الناس - كل الناس - لم يخرجهم الفقر ، ولم يحركهم القحط ، ولم يغرمهم ما كان يتمتع به اعداؤهم من مظاهر الزيف ، إنما خرجوا وهدفهم ان يخرجوا الناس من عبادة العباد إلى عبادة رب العباد . وكانوا يحسون انهم سادة هذا العالم ، والاجدر بحكمه ، والاحق بالقيام بامانات الله وبالمحافظة عليها ، فلما دانت لهم الدنيا ، ودخل الناس فى دين الله أفراجا ، حكموا بينهم بشرع الله ، ونشروا دعوته بأفعالهم قبل اقوالهم ، وحافظوا على بيوت الله ، وأقاموا شعائره ، واخذوا من الاغناء حقرقى الفقراء ، وكان القوى عندهم ضعيفا حتى يؤخذ الحق منه ، والصعفاء ذوما حتى يؤخذ الحق له . فلما خلفهم خلف أضاعوا الصلاة واتبعوا الشهوات ، حاقت بهم سنة الله فى كونه .

وفى مقدور المسلمين اليوم ان يكونوا كاسلافهم ، اذا هم سلخوا مسالكهم ، ونظروا إلى العالم بعيونهم ا واصلحوا قبل ذلك عقيدتهم ، لتصبح كعقيدة اسلافهم : « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم » (١٨) .

---

(١٧) المال والحكم فى الإسلام ص ٢٨ .

(١٨) سورة الرعد : آية رقم ١١ .

ولكن ما الغرض من هذا الاستخلاف ؟

إن الغرض من هذا الاستخلاف ثلاثة أشياء : عبادة الله - عز وجل - وعمارة الأرض ، وتثريها .

وهل الإنسان مجبر على أن يكون خليفة فى الأرض ؟ نعم لأن الله - عز وجل - جعله كذلك خليفة وهذا نوع من الإبتلاء الذى خلق الله البشر من أجله ، ولكن الإنسان مخير فى أن يكون فى الأرض خليفة لله . فتكون له السيادة عليها بتطبيق منهج الله وشرعه فبصلحها ، أو أن يكون خليفة للشيطان يتتبع خطواته ، فيفسدها ويخربها .

فالناس نتيجة لابتلائهم - ولتوفير مقومات الحرية والاختيار عندهم يصبحون - بالضرورة - مختلفين - إما خلفاء للرحمن ، وإما خلفاء للشيطان (١٩) .

ولب قضية الاستخلاف يكمن فى أن الإنسان أقدر الكائنات الموجودة على ظهر الأرض على تحمل المسؤولية ، لأنه الكائن الحر المختار . وقد سمي الله - عز وجل - هذه المسؤولية بالأمانة فى قوله - عز وجل - : « إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال ، فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملها الإنسان ، إنه كان ظلوما جهولا » ( الأحزاب : ٧٢ ) وهذه المسؤولية تستتبع القيام بالتعمير والإصلاح ، وذلك يكون بالمحافظة على الموارد الطبيعية التى وهبها الله إياها ، بل وتنميتها ، وتوزيعها على أبناء جنسه توزيعا عادلا ، لأن ما فى يده ليس ملكا له مطلقا ، بل ملكا مقيدا ، بتوجيهات خالقه ومستخلفه ، الذى سوف يسأله - كما سبق عند حديثنا عن الملكية .

(١٩) استخلاف الإنسان فى الأرض - للدكتور فاروق الدسوقي ص ١٣ ، الطبعة الثانية ١٤٠٦ هـ / ١٩٨٦ م - طبعة بيروت والرياض .

## الضابط الثالث

ما يضبط علاقة الإنسان بنفسه

ويقوم هذا الضابط على أساسين :

الأساس الأول :

الاعتقاد بأن الدنيا وسيلة لا غاية

فمن الضوابط الأساسية التي تحكم السلوك البشري في الإسلام ، الاعتقاد بأن الدنيا وسيلة لا غاية . وفي هذا يختلف المسلم في بصره للحياة عن تصور الماديين والملحدين ، الذين يقولون ما هي إلا أرحام تدفع ، وقبور تبلع ، فال الله - عز وجل - على السنة أسلافهم من الدهريين : « وقالوا : ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ، وما لهم بذلك من علم . إن هم إلا يظنون » (١) .

من أسس عقيدة المسلم : الإيمان باليوم الآخر ، حيث الحياة الحقيقية الباقية الخالدة ، حيث يرى الإنسان نتائج عمله ، ويجزى بما أسلفت يده « وإن الدار الآخرة لهي الحيوان » (٢) أي دار الحياة الباقية التي لا تزول ، ولا ينقصها موت ولا مرض ولا هم ولا غم .

يعتقد المسلم أن الدنيا وسيلة لتحقيق غاية أسمى وهي الحياة المنعمة في الآخرة ، وأنه ينبغي ألا تنسب الوسيلة الغاية ، وأن كل لحظة من حياته ، وكل ما يمتلك من ثروات ، وما وهبه الله - عز وجل - من مواهب ومنح وعطايا وملكات ، هذه الأشياء كلها ينبغي أن توظف من أجل الغاية (٣) .

(١) الجاثية : ٢٤ .

(٢) العنكبوت : ٦٤ وانظر في تفسيرها فتح القدير للشوكاني

ج ٢١١/٤ .

(٣) قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « ان الله - عز وجل - خلقنا

لعبادته وخلق لنا الدنيا لنستعين بها على عبادته » .

ولذلك كان - عليه السلام - يقول : محذرا للمسلم حتى لا تنميه الوسيلة  
الغاية التي يكدر إليها : « مالى وللدنيا ، وانما انا والدنيا كمثل رجل  
استظل بظل شجرة ، ثم قام عنها ، ورحل » (٤) .

والناس بالنسبة لمتع الحياة ولذائذها وبخاصة المال الذى هو  
أحدى الوسائل لتحقيق هذه الملذات ثلاثة أصناف :

١ - صنف منهم المنهمكون فى الدنيا وزينتها وزخارفها ، بلا التفات  
إلى الآخرة وهم المسمون « عبد الطاغوت » و « شر الدواب » .

٢ - وصنف مخالفون لهم يراعون العقبى من غير التفات منهم إلى  
مسلح الدنيا وهؤلاء لا تقوم الحياة بأمثالهم ، ولا تعمر الدنيا ، ولا يتحقق  
بهم تعاون ولا نفع لغيرهم (٥) .

(٤) نص الحديث : « مالى وللدنيا ، إنما انا كراكب قال فى ظل  
شجرة ثم راح ونرکها » رواه الإمام أحمد ، والترمذى ، وابن ماجه ،  
والحاكم وصححه عن ابن مسعود وانظر شرحه فى فيض القدير للمناوى  
ج ٤٦٤/٥ - ٤٦٥ .

رواه الإمام أحمد فى مسند ابن مسعود ج ٣٧٠٨/٥ - ٣٧٠٩ وهو  
الحديث رقم ٣٧٠٩ تحقيق الشيخ أحمد شاکر ، طبعة دار المعارف  
سنة ١٣٦٧ هـ / ١٩٤٨ م .

ورواه الترمذى . وقال : حسن صحيح وهو الحديث رقم ٢٣٧٧ .  
تحقيق الشيخ أحمد شاکر . واخرجه ابن ماجه فى أبواب الزهد ،  
باب مثل الدنيا ج ١٣٧٦/٢ وهو الحديث رقم ٤١٠٩ من ترتيب الأستاذ  
محمد فؤاد عبد الباقي .

(٥) بل زهدهم هذا مرفوض ، لأنه زهد أعجمى ، بخلاف الزهد  
الشرعى الذى كان عليه السلف الصالح من تملك الدنيا والتعالى عليها ،  
بحيث تكون فى أيديهم لخدمة دينهم لا فى قلوبهم تسلبهم وأوراقهم .

٣ - « وصنف توسط قد أعطوا الدارين حقهما ، وهذا الصنف عند الحكماء هم الأفضلون ، لأن بهم قوام أسباب الدنيا والآخرة ، ولأن أمورهم مبنية على الاعتدال ، الذى هو أشرف الأحوال » (٦) .

فالمسلم يسعى لكسب المال من حله ، وإنفاقه حيث أمر الله ، عارفاً لله حقه فيه ، فيصل به رحمه ، ويعف به نفسه ، وينصر به دينه ، ويعاون به إخوانه من المعوزين وأهل الحاجات .

وقد عرف أصحاب النبى - ﷺ - قيمة المال ، وطلبوه طلب الوسائل ، ووضعوه مواضعه ، وملكوه دون أن يملكهم . فهذا أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - أنفق ماله لنصرة الإسلام ، واشترى كثيراً من المستضعفين وأعتقهم وجيز كثيراً من المجاهدين فى كثير من الغزوات ، حتى استحق هذا الثناء الخالد فى قوله - تعالى - : « الذى يؤتى ماله يتزكى ، وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى . ولسوف يرضى » (٧) .

(٦) الذريعة إلى مكارم الشريعة للشيخ أبى القاسم بن محمد المفضل الراغب الأصبهاني ص ١٥٩ - ١٦٠ - الطبعة الثانية مطبعة الوطن ، وانظر العبارة فى الطبعة المحققة ص ٣٩٩ للدكتور أبو اليزيد العجمي - الطبعة الثانية دار الصحوة سنة ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م .

(٧) سورة الليل : ١٩ - ٢١ ، وانظر لباب النقول فى أسباب النزول لجلال الدين السيوطي ص ٢٣ طبعة دار احباء العلوم - بيروت ١٩٧٩ م .

وقال الصابونى : « وقد ذكر المفسرون أن هذه الآيات نزلت فى أبى بكر الصديق - رضى الله عنه - حتى إن بعضهم حكى الاجماع على ذلك ، ولا شك أنه داخل فيها وأولى الأمة بعمومها ، فإنه كان صديقاً تقياً ، كريماً جواداً ، بذالاً لأمواله فى طاعة مولاه ، ونصرة الله - ﷻ - » . مختصر تفسير ابن كثير ج ٣ / ٦٤٨ .

ومما لا شك فيه ان الناس لو تعاملوا مع المال على انه وسيلة لا غاية ، لتغير كثير من سلوكهم ، فإن نظرهم إلى المال على انه غاية فى ذاته حملهم على التكالب على جمعه من حله ومن حرامه ، وجعلهم يخلون عن بذله فى مواضع بذله ، وحملهم على قبوله على شكل رشاوى لإبطال الحق ، وإحقاق الباطل ، والتضحية بأعلى القيم ، وأعلى المثل من الشرف والكرامة ، والأمانة والأخوة من أجل الحصول عليه ، لدرجة اننا نرى فى المجتمعات الحديثة التى غلبت عليها المادية الطاغية كل شئ له ثمن من المال يقدر به ، وكل رجل - مهما كانت منزلته - له وزن خاص من المال يدفع لشرائه - إلا ان عصم ربك - .

### الاساس الثانى :

#### الاعتقاد بوجوب توجيه النشاط الاقتصادى فى مرضاة الله

يوجه المسلم بالنية كل انشطته فى الحياه إلى مرضاة الله - عز وجل - سواء منها ما كان نشاطا اقتصاديا أو اجتماعيا أو علميا ، ولا غرو فى هذا ، فإن الله سبحانه أمره بذلك ، أمره أن تكون حياته كلها بكل الوان انشطتها لله . وفى هذا يقول الله - تعالى - : « فل إن صلاتى ونسكى ومحباى ومماتى لله رب العالمين ، لا شريك له ، وبذلك أمرت ، وإنا أول المسلمين » (٨) فمرضاة الله هي الغاية التى يتغياها كل مسلم بكل نشاط يؤديه ، وهى الربح الحقيقى إذا حصل عليه وخسر كل شئ فهو الرابح ، وإذا خسره وكسب كل شئ فقد خسر الدنيا والآخرة وذلك هو الخسران المبين .

(٨) الأنعام : ١٦٢ ، ١٦٣ ، انظر فى تفسير هاتين الآيتين مختصر

تفسير ابن كثير ج ١ / ٦٤٠ .

وقال الشوكانى : « ومحباى ومماتى » أى ما عمله فى حياتى ومماتى من اعمال الخير ، ومن اعمال الخير فى الممات الوصية بالصدقات وأنواع القربات وقيل نفس الحياة ونفس الموت . فتح القدير ج ٢ / ١٨٥ .

والنشاط الاقتصادي أحد المجالات المهمة التي يطبق فيها المسلم هذه القاعدة وهو بهذا يختلف عن غيره من الناس ، الذين يعتقدون أن النشاط الاقتصادي مجال مادي على الإنسان أن يتسلح فيه بكل أسلحة الذكاء والدهاء والاحتيايل ، ولا مجال فيه على الإطلاق لأى جانب روحى أو أخلاقى ، ويكون الحساب النهائى للربح أو الخسارة المادية وحدها . أما المسلم فإنه يطلب بما آتاه الله من ملكات وهواهب ومنح وعطايا رضا خالقه ومولاد ، وكفاه بذلك ربها وفلاحا (٩) وهو لا يكتفى بأن يمدح عن الغش والخداع والتدليس والخيانة والاحتكار والغصب ، بل يوظف كل إمكاناته المادية فى طريق الخير التى أرشده إليها دينه الحنيف ، وأعلمه أن فى أدائها رضى الله - عز وجل - .

لقد ذكر الله - تبارك وتعالى - فى حديثه عن قارون أن العلماء الصالحين أوصوه بعدة وصايا ، وأنه كان مما أوصوه به أن يبتغى فيما آتاه الله أى من مال وفير ، ثواب الله ورضوانه فى الدار الآخرة ، وإليك نص الآية الكريمة . قال - تعالى - : « إذ قال له قومه لا تفرح ، إن الله لا يحب الفرحين ، وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ، ولا تنس نصيبك من الدنيا ، وأحسن كما أحسن الله إليك ، ولا تبغ الفساد فى الأرض إن الله لا يحب المفسدين » (١٠) .

وبالتأمل والتفكير فى هاتين الآيتين نلاحظ أن كل مسلم يحتاج خلال نشاطه الاقتصادي إلى هذه المبادئ الخمس المهمة وهى :

١ - « لا تفرح . إن الله لا يحب الفرحين » أى لا يلحقه بطر يجعله

---

(٩) هذا لا يمنع أن يطلب المسلم الربح المادى ، ولكنه ليس الغاية ، بل يأتى الربح المادى تلقائيا من جراء طلب رضا الله . على أن للربح فى نظر المسلم مقاييس أبعد أثرا وأعظم ادراكا من الوقوف عند مجرد الربح المادى ، وسيأتى إشارات إلى بعضها .

(١٠) القصص : ٧٦ ، ٧٧ .



بركن إلى الدنيا وبطمئن إليها ، ونسى أن ملكته لهذا المال ملكية مؤقتة  
بمدة حياته (١١) .

٢ - وأبتغ فيما أتاك الله الدار الآخرة . والمراد أن يستعمل ما وهبه  
الله من هذا المال الجزيل والنعمة الطائلة فى طاعة ربه والتقرب إليه  
بأنواع القربات ، التى يحصل له بها الثواب فى الدنيا والآخرة (١٢) .

٣ - ولا تنس نصيبك من الدنيا . أى عليه ألا يكون كل همه الاستكباب  
على جمع الدنيا لدرجة أن ينسى حظه من التمتع الحلال بها ، فإن هذا  
لا يمنع منه الشرع من غير سرف ولا خيلاء ، وأن عليه الإنفاق فى طاعة  
الله فإن ذلك هو نصيب المرء من الدنيا دون الذى يأكل ويشرب .  
قال عليه السلام : « فليأخذ العبد من نفسه لنفسه ومن دنياه الآخرة ،  
ومن الشبهة قبل الكبر ، ومن الحباة قبل الموت ، فوالذى نفس محمد  
بيده ما بعد الموت من مستعقب ، ولا بعد الدنيا من دار إلا الجنة  
أو النار » (١٣) .

٤ - وأحسن كما أحسن الله اليك . لما أمره بالإحسان بالمال أمره  
بالإحسان مطلقا ، ويدخل فيه الإعانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن  
اللقاء ، وحسن الذكر (١٤) ونبهه بقوله « كما أحسن الله اليك » إلى  
فضيلة الشكر التى تستوجب المزيد من النعم .

٥ - ولا تبغ الفساد فى الأرض . أى لا يكن المال وسيلة لك إلى

(١١) قال مجاهد فى معنى الفرحين : « الأشرين البطرين الذين  
لا يشكرون الله على ما أعطاهم » مختصر ابن كثير ج ٣ / ٢٣ .

(١٢) السابق ص ٢٣ .

(١٣) تفسير الفخر الرازى ج ٢٥ ص ١٦ .

(١٤) تفسير الفخر الرازى ج ٢٥ ص ١٧ وفقه الكتاب والسنة

ص ١٥

البغى والطغيان (١٥) . فإنك ستحاسب عليه من أين اكتسبته وفيما أنفقته ، وهو عربة الله فى يدك يجب ان تتخذها وسيلة إلى رضائه لا إلى سخطه . ومن هنا فإن المسلم يخنار لنشاطه الاقتصادى المجال الذى يحقق له فى النهاية رضا الله ، مع أنه قد يكون ربحه المادى قليلا ، ويرفض أن يشترك فى مجال للنشاط الاقتصادى فيه غضب الله مع أنه قد يجنى من ورائه ربحا ماديا كثيرا ، لأن للمسلم مقاييسه الخاصة التى بزن بها مقدار الخسارة ومقدار الربح (١٦) . ولناخذ على ذلك مثلا . فالمسلم يرفض أن يزرع أرضه بأشجار المخدرات ( الخبائث ) مهما كان ربحه من ورائها ، ويزرعها بالحبوب والنباتات والفواكه ( الطيبات ) التى قد يربح من زراعتها القليل ، والمسلم يرفض أن يتاجر فى الخمر ولحم الخنزير والأطعمة الفاسدة والمحرمة ( الخبائث ) ، مهما حققت له من الرباح ، والمسلم يعرف حاجات وطنه وبلده وأمتة فيسعى إلى تحقيقها حتى وإن ضحى بماله وروحه ودمه من أجلها .

كان أبو بكر الصديق - رضى الله عنه - يشتري العبيد الضعفاء من المسلمين ويعتقهم فقال له أبوه - أبو قحافة : أراك تعتق رقبا ضعافا ، فلو أنك اعتقت رجلا جلدًا يمنعوك ويقومون دونك يا بنى ؟ فقال : إني إنما أريد ما عند الله . فنزلت هذه الآيات فيه : « وسبجنها الأتقى ، الذى يؤتى ماله يتركى وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ، ولسوف يرضى (١٧) » . وكذلك كان كثير من اصحاب رسول

---

(١٥) من أحسن ما قيل فى بغى قارون أنه بغى بسبب ماله ، وبغيه أنه استخف بالفقراء ولم يرع حق الإيمان . ولا عظمهم مع كثرة أمواله .  
الفخر الرازى مجلد ١٣ ج ١٤/٢٥

(١٦) أنظر مفهوم الربح فى الإسلام . لنداد العياشى رسالة ماجستير من جامعة أم القرى كلية الشريعة ص ٨٠ - ٨٧ على الألة الناسخة .

(١٧) سورة الليل ١٧ - ٢١ ولباب النقول فى أسباب النزول

ص ٢٣٠

الله - ﷺ - يبتغون بأمر الله رضا الله . قال عبد الرحمن بن خباب السامي : انى لتحت منبر رسول الله ﷺ - فحضر على جيش العسرة . فلم يجبه أحد . فقام عثمان بن عفان فقال : يا رسول الله على مائة بعير بأحلاسها (١٨) واقتابها (١٩) عوناً فى هذا الجيش ثم حضر فلم يجبه أحد ، فقام عثمان بن عفان فقال يا رسول الله على مائتا بعير بأحلاسها واقتابها عوناً فى هذا الجيش ، ثم حضر فلم يجبه أحد فقام عثمان بن عفان فقال يا رسول الله على ثلاثمائة بعير بأحلاسها واقتابها عوناً فى هذا الجيش . فقال عبد الرحمن بن خباب فكأنى أنظر إلى يد رسول الله - ﷺ - وهو يقول : ما على عثمان ما عمل بعد هذا « (٢٠) وفى رواية أخرى أن تكاليف هذه الإبل بلغ ألف دينار جاء بها عثمان فى كفه وصحبها فى حجر رسول الله - ﷺ (٢١) وهو مبلغ كبير جداً يكفى لتصوير قيمته أن نعلم أن مالك العشرين ديناراً يعتبر غنياً فى نظر الشرع ، فرحم الله عثمان ورضى عنه ، وعن جميع أصحاب رسول الله الذين ضربوا لنا أروع المثل فى توجيه المسلم نشاطه الاقتصادى فى مرضاة الله .

\*\*\*

(١٨) جمع جلس وهو كساء يبسط تحت الثياب أو ما يلى ظهر الدابة .

انظر المعجم الوسيط ج ١/١٩٢ .

(١٩) جمع قتب : وهو ما بوضع على البعير أو الرجل الصغير على قدر السنام .

انظر المعجم الوسيط ج ٢/١٨٤ .

(٢٠) فضائل الصحابة للإمام أحمد بن حنبل ج ١/٥١٤ طبعة مركز البحث العلمى بجامعة أم القرى .  
(٢١) السابق ص ٥١٤ .

## الضابط الرابع :

ما يضبط علاقة الانسان بالناس

الاعتقاد بأن الناس جميعا إخوة ، وإن أبناء  
المجتمع المسلم كلهم إخوان

### أولا - معنى الإخاء :

الأصل فى معنى الإخاء التشابه والتجانس فى كثير من الأمور ،  
لذلك يطلق لفظ الأخ على من يلتقى مع آخر فى النسب ، كما يطلق على  
الصديق والمصاحب والمجالس (١) .

وفد استعمال القرآن الكريم ، والسنة النبوية لفظ الأخ مفردا وجمعا  
فى المعانى السابقة . ومن ذلك استعمال لفظ الأخ فى النسب فى كثير  
من الآيات التى تتحدث عن إخوة يوسف ، عليه السلام ، كقوله تعالى  
مثلا : « لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيدا » ( يوسف : ٥ )  
وقوله تعالى : « أنا يوسف وهذا أخى ٠٠ » ( يوسف : ٩ ) ومن استعمال  
القرآن الكريم لفظ الأخ فى القربن المسابه فى شئ من السلوك والطباع  
قوله تعالى : « إن المبذرين كانوا إخوان الشياطين » ( الإسراء : ٢٧ ) ،  
وقوله : « وما نريهم من آية إلا هى أكبر من اختها » ( الزخرف : ٤٨ ) ،  
وقوله : « كلما دخلت أمة لعنت اختها » ( الأعراف : ٣٨ ) .

وفى السنة نجد نفس الاستعمال . ومن ذلك قوله - ﷺ - « إنما هذا  
من إخوان الكهان » ( النسائي : كتاب القسامة ) (٢) . وقوله عن العظم  
والروث : « لا تستنجوا بهما ، فإنهما من طعام إخوانكم الجن » ( مسلم :

---

(١) القاموس المحيط ٢٩٩/٤ - ٣٠٠ طبعة الحلبي .

(٢) إنما هذا من إخوان الكهان أخرجه النسائي فى كتاب القسامة .

باب دية جنين المرأة انظر : مع حاشية زهر الربا للسيوطى ج ٨/٤٣  
طبعة الحلبي .

كتاب الصلاة ، والترمذى كتاب الطهارة ( ٣ ) . وقوله : « اللام والنون  
اختان » ( البخارى : كتاب التفسير ) ( ٤ ) .

وقد ورد فى كلام اصحاب رسول الله - ﷺ - ما يفيد انهم كانوا  
يستعملون لفظ الأخ والصاحب استعمالا مترادفا من ذلك أن عمر بن الخطاب  
- رضى الله عنه - لما أصيب دخل صهيب يبكى ، يقول : « وأخاه ،  
واصحاباه » . ( البخارى كتاب الجنائز ) ( ٥ ) . وقال بعضهم يصف  
ما بين الأشعرين - حى من اليمن - وغيرهم : « وكان بين هذا الحى وبين  
الأشعرين ود وإخاء . » يعنى الصداقة ( البخارى : كتاب الإيمان ،  
والتوحيد ، والذبايح ، والكفارات ، ومسلم : كتاب الإيمان ) ( ٦ ) .

( ٣ ) أخرجه الترمذى فى كتاب الطهارة . باب ما جاء فى كراهية  
ما يستنجى به ج ١٥/١ .

( ٤ ) اللام والنون اختان .

أخرجه البخارى فى كتاب التفسير . تفسير سوره هود . وهو من  
كلام الإمام البخارى نفسه فى شرحه لكلمة سجيل وكلمة سجين فقال :  
« اللام والنون اختان » .

( ٥ ) وا أخاه ، واصحاباه .

أخرجه البخارى فى كتاب الجنائز باب قول النبى ﷺ : « يعذب  
الميت ببعض بكاء أهله عليه إذا كان النوح من سنته » .

( ٦ ) وكان بين هذا الحى وبين الأشعرين ود وإخاء أخرجه  
البخارى فى كتاب « الإيمان » . باب « لا تحلفوا بأبائكم وهو من كلام  
التابعى . غير مرفوع .

وأخرجه مسلم فى كتاب « الإيمان » باب « من حلف يمينا فرأى  
غيرها خيرا منها » .

انظر مع شرحه للنووى ج ١١٢/١١ .

## ثانيا - الدوافع إلى الاخوة :

الحقيقة أن هناك دوافع كثيرة تجعل الإنسان السوى يسعى إلى اتخاذ الأخوان ، ومصاحبة الأصدقاء ، وبعض هذه الدوافع اجتماعى ، وبعضها نفسى ، وبعضها اقتصادى ، وهناك دوافع أخرى ، لكننا نشعر أن هذه الأنواع من الدوافع هى أكثر الدوافع إلى الإخوة أهمية :

١ - أما الدوافع الاجتماعية فأساسها أن الإنسان مدنى بطبعه ، لا يمكنه أن يعيش منفردا معزولا عن الناس ، بل لابد أن يتعاون معهم ، ويتعاونوا معه ، ليستمر تيار الحياة فى تدفقه ، فتعمر الأرض ، وتزدهر الحضارات .

٢ - وأما الدوافع النفسية فأساسها الشعور بالائتناس والسعادة ، لأن الإنسان يجد نفسه فى إخوانه ، وقد لخص أحد الأخصائيين حياة كثير ممن حرموا السعادة فكانت متاعبهم تتجمع فى أنواع ثلاثة رئيسية : متاعب عاطفية ، ومتاعب وظيفية ، ومتاعب اجتماعية . ولكن الغالبية العظمى يشعرون بالتعاسة ، لأنهم ليسوا على وفاق مع الآخرين ، ولأنهم محتاجون لأصدقاء (٧) . ففى الصداقة سعادة والسر فى هذه السعادة هو شعور الإنسان بأنه محبوب مألوف ، وهذا ما يملأ جوانح النفس رضا ، ويفيض على صاحبها تفاؤلا وسعادة .

٣ - وأما الدوافع الاقتصادية فهى التعاون والإفادة بما عند غيره من أوجه الخيرات المختلفة .

## ثالثا - أنواع الإخاء :

الإخاء حسب اتساع دائرته أو ضيقها ، ويشمل المجالات الآتية :

١ - إخاء العبودية لله ، وهذا أوسع أنواع الإخاء دائرة ، وأكثرها شمولاً ، حيث يشعر الإنسان من خلاله أنه أخ لكل ما فى هذا الكون : بن سماواته ، وأراضيه ، بل وما فى سماواته من مجرات ونجوم وأفلاك ،

---

(٧) انظر كتاب : « كيف نعامل الناس » تأليف ج ، ه . نشر طبعة دار النهضة ص ٧ ، ٨ .

وشمس وأقمار ، وما على أراضيه من بحار وأنهار ، وأشجار وأزهار ، وحيوان ونبات وجماد ، وإس وجن ٠٠٠ الخ . فهذه كلها تربطها أخوة العبودية لله ، بمعنى الانقياد لأمره ، ونفاذ سنته فيها . قال الله تعالى : « ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ، ومن فى الأرض ، والشمس ، والقمر ، والنجوم ، والجبال والشجر ، والدواب ، وكثير من الناس ، وكثير حق عليه العذاب » . ( الحج : ٨ ) ، وأن الله خلق هذا الكون لينسجم الإنسان معه ، ويتخذ صديقا نافعا ، وأخا مفيدا . قال تعالى : « هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا » ( البقرة : ٢٩ ) وقال : « وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه » ( الجاثية : ١٣ ) .

٢ - إخاء الإنسانية : ومن خلاله يشعر الإنسان بالحب والألفة لكل بنى جنسه ، مع اختلاف أديانهم وأجناسهم ومذاهبهم واللوانهم ولغاتهم ، وأنهم ما خلقوا مختلفين - هكذا - إلا لحكمة . ولو شاء ربك لجعل الناس أمة واحدة ولا يزالون مختلفين ، إلا من رحم ربك ، ولذلك خلقهم » . ( هود : ١١٨ ) .

ولعل هذه الحكمة هى التعارف فيما بينهم ، بغبة التعاون ، لتحقيق خير البشرية كلها وفى هذا يقول الله - تعالى - : « يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ، وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » . ( الحجرات : ١٣ ) . وقال النبى - ﷺ - « كونوا عباد الله إخوانا » . ( البخارى : كتاب النكاح . ومسلم كتاب البر ) ( ٨ ) . وقال أيضا : « العباد كلهم إخوة » ( أبو داود - كتاب الوتر ) ( ٩ ) . وقال عن الأنبياء :

( ٨ ) « كونوا عباد الله إخوانا » .

أخرجه البخارى ، فى كتاب الفرائض . باب تعليم الفرائض . بهذا النص ، وبمعناه فى كتاب النكاح . باب لا يخطب على خطبة أخيه . وأخرجه مسلم فى كتاب البر ، باب تحريم التنافس والتباغض . ( ٩ ) العباد كلهم إخوة .

أخرجه أبو داود فى كتاب الوتر . باب ما يقول الرجل إذا سلم ج ٨٣/٢ . وسكت عنه فهو مقبول .

« إخوة لعلاث دينهم واحد . وامهم شتى » ( البخارى كتاب الأنبياء ،  
ومسلم : كتاب الفضائل ) ( ١٠ ) .

٣ - اخوة الدين : كالمسلم بالنسبة لأخيه المسلم . قال تعالى :  
« فإن لم تعلموا آباءهم فإخوانكم فى الدين ومواليكم » ( الأحزاب : ٥ )  
وقال : « فإن تابوا واقاموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، فإخوانكم فى الدين »  
( التوبة : ١١ ) وفى السنة : « إخواننا كانوا يصلون معنا » . ( النسائى :  
كتاب الإيمان ) ( ١١ ) . وقال ﷺ مبيّنا بن بسمى اخا فى الإسلام :  
« أنتم أصحابى ، إخواننا الذين يأتون بعدى » ( مسلم ، والموطأ ،  
والنسائى : كل منهم أخرجه فى كتاب الطهارة . وأخرجه ابن ماجه  
فى كتاب : الزهد ) ( ١٢ ) .

ومما هو جدير بالذكر أن هذا الضابط الذى يتعبر المسلم بالإخاء  
يجعله ، يقدم للناس أفضل واجود ما عنده ، فلا يغش ولا يختلس  
ولا يستغل حاجة الناس إلى ما عنده فيحتكره ، أو يطلب فيه من الربح  
ما ينم عن جشع أو طمع ، وبجب للجميع ما يحبه لنفسه من إشباع الرغبات

- 
- ( ١٠ ) « الأنبياء إخوة لعلاث ، دينهم واحد وامهم شتى » .  
أخرجه البخارى فى كتاب الأنبياء باب واذكر فى الكتاب مرسم .  
وأخرجه مسلم فى كتاب الفضائل . باب فضل عيسى - عليه السلام .  
انظر : مع شرحه فى شرح النووى ج ١١٩/١٥ .  
( ١١ ) إخواننا كانوا يصلون معنا .  
أخرجه النسائى فى كتاب الإيمان . باب زيادة الإيمان ج ٩٩/٨  
مع حاشية زهر الربا للسيوطى .  
( ١٢ ) أنتم أصحابى ، إخواننا الذين يأتون بعدى .  
أخرجه مسلم فى كتاب الطهارة . باب استحباب إطالة الغرة  
ج ١٣٧/٣ .  
وأخرجه مالك فى الموطأ فى كتاب الطهارة . باب جامع الوضوء  
ج ٢٩/١ .  
وأخرجه النسائى فى كتاب الطهارة . باب حلبة الوضوء ج ٧٩/١ .



المشروعة بأقل تكلفة ، وأقل جهد ، ويحرص على التعامل معهم من  
مطلقات الفضائل والقيم التي رسمها له دينه ، وإن اختلفت أديانهم  
ولذلك ذهب الجمهور إلى أن الربا هو الربا وهو محرم في دار الكفر  
كما هو محرم في دار الإسلام ، بخلاف قوم عاب الله عابهم أن أحلوا  
الحرام في تعاملهم مع مخالفيهم . فقال - في شأنهم : « ذلك بأنهم قالوا  
ليس علينا في الأميين سبيل » ( آل عمران : ٧٥ ) .



## خاتمة وتلخيص للفصل الأول

وهكذا نرى أن الضوابط الحاكمة للسلوك البشرى فى الإسلام سبعة بمثابة خطوط تقتارب لتصنع للمسلم فى النهاية تصورا عاما يحدد توجهه إلى الله الواحد المعبود ، وإلى الكون الفسيح المسخر له ، وإلى الإنسان كعبد ضعيف إذا وكل إلى نفسه ، قوى إذا تسلح بالإيمان بالله وابتغاء رضاه ، وإلى الناس جميعاً باعتبارهم إخوة .

فالحضوع المطلق لله بمعنى الإقرار له بما يستحقه من عبودية وتوجه ، و « الملك لله وحده » تعنى أن ما بأيدينا تفضل منه ، مولنا إياه لننتفع به ثم نحاسب عليه ، و « كل ما فى السموات والأرض مسخر للإنسان » تعنى أنه لا ندرة ولا فقر ولا ضنك إذا ما كان الإنسان عادلا قنوعا شاكرا لخالقه جزيل نعمه ، واضعا كل ما انعم به عليه حيث طلب وأراد ، « وأن الإنسان خليفة لله فى الأرض » تعنى أن الإنسان بطالب بعمارة الكون ( الأرض ) بمنهج الله ، وأن هذه رسالته والأمانة الموهدة إليه ، وأنه سيحاسب على ذلك ويجازى عليه فى الدنيا والآخرة ، « وأن الدنيا وسيلة للآخرة » تعنى أن هناك يوما آخر هو نهاية المطاف وأن كل ما يحصل عليه فى الدنيا ينبغى ألا ينسيه تلك الغاية ، بل عليه أن يتخذ من ذلك كله الوسيلة للسعادة فى الحياة الحقيقية الباقية ، « وأن نشاط المسلم الاقتصادى موجه دائما لرضا الله » معناه أن على المسلم أن يوظف كل إمكاناته المادية والمعنوية ليكون نشاطه الاقتصادى محققا لرضا الله عليه ، وأن ميزان الربح والخسارة عنده حساب إيمانى ، أى باعته الإيمان بالله وحسن مراقبته والتوجه إليه .

وأن الضابط الأخير الخاص بالأخوة يعنى انفتاح العقل والوجدان للناس جميعا وبخاصة أبناء مجتمعه ، الذين تربطه بهم اما عقيدة واحدة ، واما عقد. ذمة على اساس من هذه العقيدة ، الأمر الذى يحتم عليه أن يحب لهم جميعا ما يحب لنفسه ، ويكره لهم ما يكره لها ، فالمسلم عندما يكره الكافر إنما يكره فيه كفره ولا يكره فيه إنسانيته ، ويتمنى أن يهديه الله ، أخذق حلاوة الإيمان كما بذوقها .

## الفصل الثانى

ارتباط النشاط الاقتصادى فى الإسلام بالعقيدة والعبادة والأخلاق



يشتمل هذا الفصل على الأفكار الأساسية التالية :

- أولا : مفهوم كل من العقيدة والعبادة في الإسلام
- ثانيا : الأدلة من الكتاب والسنة على اتساع مفهوم العبادة في الإسلام
- ثالثا : مرادفات النية في النصوص الشرعية
- رابعا : الأثر الإيجابي للإيمان في النشاط الاقتصادي
- خامسا : الأثر السلبي لتخلف الإيمان في النشاط الاقتصادي
- سادسا : مفهوم الأخلاق الإسلامية وأثرها في المعاملات المالية ، وبخاصة الصدق ، والأمانة ، والوفاء ، وحسن المعاملة ، وتجنب بخس الكيل والميزان ، والغش والخداع ، والمنافسة غير المشروعة .



## أولاً - مفهوم كل من العقيدة والعبادة في الإسلام :

العقيدة في اللغة مشتقة من العقد ، بمعنى الربط والشد والتوثيق ، يقال : « عقد فلان الأمر : صدقه وعقد عليه قلبه وضميره » (١) والعقيدة الإسلامية تقوم على ربط القلب وشده على توحيد الله ، وتصديق رسله ، وبأن له ملائكة مقربين لا يعلم عددهم إلا هو ، وكتبه ، واليوم الآخر ، والقدر خيره وشره حلوه ومره ، مع النطق بذلك ، والعمل بمقتضاه ، وأهم هذه المبادئ هذان هما : الإيمان بالله ، والإيمان باليوم الآخر .

والتوحيد نوعان : توحيد في المعرفة والإثبات ، وهو توحيد الربوبية والأسماء والصفات . وتوحيد في الطلب والقصد . وهو توحيد الإلهية والعبادة « وليس المراد بالتوحيد : مجرد توحيد الربوبية . وهو اعتقاد أن الله وحده خلق العالم ، كما يظن ذلك من يظنه من أهل الكلام والتصوف ، ويظن هؤلاء أنهم إذا أثبتوا ذلك بالدليل فقد أثبتوا غاية التوحيد ، وأنهم إذا شهدوا هذا وفنوا فيه فقد فنوا في غاية التوحيد ، فإن الرجل لو أقر بما يستحقه الرب - تعالى - من الصفات ونزله عن كل ما يتنزه عنه ، وأقر بأنه وحده خالق كل شيء . لم يكن وحداً حتى يشهد أن لا إله إلا الله وحده ، فيقر بأن الله وحده هو الإله المستحق للعبادة ويلتزم بعبادة الله وحده لا شريك له » (٢) .

(١) المعجم الوسيط ج ٢/٦١٤ وقال : « العقيدة الحكم الذي لا يقبل الشك لدى معتقده » .

(٢) فتح المجيد شرح كتاب التوحيد للشيخ عبد الرحمن بن حسن آل الشيخ ، طبعة دار الفكر ص ١٤ .  
وللشهادتين شروط لا بد من توفرها وهي : العلم المنافي للجهل ، واليقين المنافي للشك ، والإخلاص المنافي للشرك ، والصدق المنافي لعدمه .

انظر : الورد المصفي المختار : ص ٩٩ - ١٠٠ اختيار الشيخ محمد حامد الفقي من كلام الله - تعالى - وكلام سيد الأبرار .

ولذلك كان أول واجب على المسلم أن ينطق بالشهادتين مع عقد القلب عليهما والعمل بمقتضاها . قال شيخ الإسلام ابن تيمية : « الله هو المعبود المطاع فإن الله هو المألوه الذى يستحق أن يعبد ، وكونه يستحق أن يعبد ، هو بما اتصف به من الصفات التى تستلزم أن يكون هو المحبوب غاية الحب ، الخضوع له غاية الخضوع . قال : فإن الإله هو المحبوب المعبود الذى تأله القلوب بحبها وتخضع له وتذل له ، وتخافه وترجوه ، وينصب إليه فى شئائها ، وتدعوه فى مهماتها ، وتتوكل عليه فى مصالحها ، وتلجأ إليه وتطمئن بذكره ، وتسكن إلى حبه ، وليس ذلك لأحد إلا لله وحده وجمله » لا إله إلا الله « تعنى أنك لما نفيت الإلهية وأثبت الإيجاب لله سبحانه كنت ممن كفر بالطاغوت وآمن بالله » (٣) والطاغوت هو كل ما عبد من دون الله وهو راض .

ومقتضى الشهادة لمحمد بأنه رسول الله ، الإيمان به وتصديقه فيما أخبر ، وطاعته فيما أمر ، والانتفاء عما نهى وزجر ، وأن يعظم أمره - ونهيه ولا يقدم عليه قول غيره كائنا من كان (٤) وهذا التصديق بالقلب والنطق باللسان والعمل بالجوارح هو ما يسمى بالإيمان وإلى ذلك ذهب السلف الصالح (٥) .

(٣) السابق ص ٤٢ - ٤٣ .

(٤) السابق ص ٤٥ .

(٥) انظر شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبى العز الحنفى طبعة

المكتبة السلفية بـلاهور ص ٣٧٣ .

ومقتضى « لا إله إلا الله » كما وعها الجيل الأول من تعليم الله

ورسوله - صلى الله عليه وسلم - :

أولا : توحيد الربوبية والألوهية وتوحيد الأسماء والصفات .

ثانيا : توجيه العبادة لله وحده بلا شريك .

ثالثا : تحكيم شريعة الله وحدها دون غيرها من الشرائع .

رابعا : القيام بالتكاليف التى فرضها الله على المؤمنين ومن ذلك

==



وينتج عن هذه العقيدة العمل الصالح والسلوك المستقيم خشية لله وخوفاً من عقابه ، او رجاء رحمته وتمنى توابه . ولذلك مدح الله المؤمنين بأنهم يجمعون بين هذين الشعورين فى وقت واحد ( الخوف والرجاء ) . فقال : « يدعون ربهم خوفاً وطمعا » (٦) . وقال : « إنهم كانوا يسارعون فى الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا » (٧) .

وقد يذكر أحيانا صفة الخشية والخوف فقط كقوله - تعالى - : « إن الذين هم من خشية ربهم مشفقون ، والذين هم بآيات ربهم يؤمنون ، والذين هم بربهم لا يشركون والذين يؤتون ما أتوا وقلوبهم وجله إنهم إلى ربهم راجعون ، أولئك يسارعون فى الخيرات وهم لها سابقون » (٨)

طلب العلم ، وعمارة الأرض بمقتضى المنهج الربانى ، وإعداد العدة لأعداء الله ، ونشر الدعوة فى الأرض .  
خامسا : التخلق بأخلاقيات لا إله الا الله الواردة بالتفصيل فى الكتاب والسنة .

انظر : مفاهيم ينبغى ان تصحح للاستاذ محمد قطب - دار الشروق - طبعة أولى ص ١٤٧ - ١٤٨ .

(٦) جزء من الآية رقم ١٦ من سورة السجدة .

(٧) جزء من الآية رقم ٩٠ من سورة الأنبياء .

(٨) سورة المؤمنون ، الآيات ٥٧ - ٦١ .

وقد تضمنت هذه الآية اربع صفات :

الأولى : الشفقة من عذاب الله ، والإشفاق يتضمن الخشية مع زيادة رقة وضعف .

والثانية : الإيمان المبني على المعرفة بالله - عز وجل - .

والثالثة : أداء الحقوق لأصحابها مثل : الزكاة ، والكفارات ، والودائع ، والديون وجميع اصناف الإنصاف والعدل مع الخوف من عدم القبول .

والرابعة : الإخلاص الكامل لله - عز وجل - .

انظر : تفسير الرازى مجلد ١٢ ج ١٠٧/٢٣ - ١٠٨ .

وهى ليست خشية من ذنب ارتكبه أو انحراف انزلقوا إليه ، بل خوفه من ان ترد اليهم أعمالهم لنقص الإخلاص فيها .

وأحيانا يذكر الرجاء فقط كقوله - نعالى - : « إن الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا فى سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله والله غفور رحيم » (٩) .

ويلاحظ من تأمل النصوص السابقة ان الخوف والرجاء فى قلب المؤمن لا يتوفان عند المشاعر والأحاسيس داخل الوجدان المؤمن ، بل ينبعثان إلى الخارج طاقة محرقة آخذة بالأسباب التى اقتضتها حكمة الله - عز وجل - فى شرعه وفدرة ليتحول ذلك الخوف وهذا الرجاء إلى عمل مبدع خلاب . كالهجرة فى سبيل الله ، والجهاد ابتغاء مرضاة الله ، والامتناع عن ارتكاب الذنوب والمعاصي بل وفعل أضعافها ، من الطاعات مع الخوف من عدم القبول .

أما العبادة فهى مشتقة من مادة ( عبد ) النى تعنى الذل والخضوع ، يقال بعير معبد ، وطريق معبد أى مذلل مهذب .

والعبادة بمدلولها العام فى الإسلام هى فعل كل مأمور وترك كل محظور يتفق مع معنى العبودية لله النى نعنى : الخضوع التام لله مع

---

(٩) سورة البقرة آية رقم ٢١٨ وسبب نزول هذه الآية مصاب عمرو بن الحضرمى لما قتلته سرية عبد الله بن جحش فى يوم لا يدرون أهو من أواخر جمادى الثانية أو من أوائل رجب ، فعابهم المشركون . فنزلت الآية تمدحهم بالإيمان ، والهجرة ، والجهاد ، ورجاء رحمة الله . وقد قيل عنهم انهم خيار هذه الأمة جعلهم الله أهل رجاء ، لأنه من رجا طلب ، ومن خاف هرب .

انظر : فتح القدير للشوكانى ج ١ / ٢١٩ .

المحبة الكاملة والتذلل وهذا متفق مع معنى الإسلام ، لأن معناه الاستسلام والانقياد لأحكام الله - عز وجل - فالعبادة والعبودية والإسلام فى أصل معناها واحد .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية - رحمه الله - : « العبادة هى طاعة الله بامتثال أمره على السنة الرسل » ( ١٠ ) وقال فى موضع آخر : « العبادة اسم جامع لكل ما يحبه الله ويرضاه من الأقوال والأعمال الظاهرة » .

وفسر ابن القيم لفظ العبادة فقال : « والعبادة تجمع أصليين غاية الحب بغاية الذل والخضوع . والعرب تقول : طريق معبد أى مذل ، والتعبد : التذلل والخضوع . فمن أحببته ولم تكن خاضعا له ، لم تكن عبدا له ، ومن خضعت له بلا محبة لم تكن عبدا له ، حتى تكون ، حبا خاضعا » ( ١١ ) .

وقال القرطبى : « أصل العبادة التذلل والخضوع ، وسميت وظائف الشرع على المكلفين عبادات ، لأنهم يلتزمونها ويفعلونها خاضعين متذللين لله - تعالى - » ( ١٢ ) .

وقال ابن كثير : « وعبادته هى طاعته بفعل المأمور وترك المحظور ،

( ١٠ ) مجموع الفتاوى ج ٣ / ٨٩ وفتح المجيد ص ١٧ - ١٨ .

( ١١ ) فتح المجيد ص ١٨ وانظر رسالة العبودية لشيخ الإسلام ص ١٠ وما بعدها .

التفسير القيم لابن القيم ص ٦٥ جمعه السلفى المحقق الشيخ محمد إدريس الندوى ، الطبعة الأولى - تحقيق المرحوم الشيخ محمد حامد الفقى سنة ١٣٦٨ هـ / ١٩٤٩ م .

( ١٢ ) تفسير القرطبى ج ٧ ص ٥٦ طبعة مصورة عن طبعة دار الكتب بالقاهرة ١٣٨٧ هـ / ١٩٦٧ م .

وذلك هو حقيقة دين الإسلام ، لأن معنى الإسلام : الاستسلام لله - تعالى - المتضمن غاية الانقياد والذل والخضوع « (١٣) » .

وفسر الشاطبي العبادات بقوله : الأصل في العبادات بالنسبة إلى المكلف التعبد دون الالتفات إلى المعاني ( الحكم والمقاصد ) . ويتبين بهذا أبور منها : أن كل حكم شرعى ليس بخال عن حق الله - تعالى - وهو جهة التعبد ، فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً (١٤) ، وعبادته امتثال أوامره واجتناب نواهيه بإطلاق ، فإن جاء ما ظاهره أنه حق للعبد مجرداً فليس كذلك بإطلاق ، بل جاء على حق العبد في الأحكام الدنيوية ، كما أن كل حكم شرعى فيه حق للعبد إما عاجلاً وإما آجلاً بناء على أن الشريعة إنما وضعت لمصالح العباد ، ولذلك قال في الحديث : « حق العباد على الله إذا عبده ولم يشركوا به شيئاً إلا يعذبهم » وعادتهم - العلماء - في تفسير حق الله أنه ما فهم من الشرع أنه لا خيرة فيه للمكلف ، كان له معنى معقول أو غير معقول ، وحق العبد ما كان راجعاً إلى مصالحه في الدنيا ، فإن كان من المصالح الآخروية فهو من جملة ما يطلق عليه أنه حق لله . ومعنى التعبد عندهم أنه ما لا يعقل معناه على الخصوص . وأصل

---

(١٣) تفسير ابن كثير ج ٧ ص ٤٠ طبعة الشعب ، تحقيق الدكتور البنا وزميله .

(١٤) هذا جزء من حديث معاذ في الصحيحين من طرق . انظر شرحه في فتح المجيد ص ٣٠ - ٣١ . أخرجه البخاري في مواضع منها كتساب التوحيد . باب ما جاء في دعاء النبي - ﷺ - أهته الى توحيد الله . انظره مع شرحه للكرهاني ج ٩٧/٢٥ طبعة دار إحياء التراث العربى - بيروت ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م ، ومسلم في كتاب الإيمان باب حق الله على العباد . انظره مع شرحه للنووي ج ١ / ٢٣٠ - ٢٣١ والترمذي في كتاب الإيمان ، وابن ماجه في كتساب الزهد ، باب ما يرجى من رحم الله يوم القيامة ج ٢ / ١٤٣٦ وهو رقم ٤٢٩٦ .

العبادات راجعة إلى حق الله ، وأصل العادات راجعة إلى حقوق العباد . والعبادة بمعناها العام تشمل العبادات والمعاملات . وليس تقسيم الفقهاء لأبواب الفقه إلى عبادات ومعاملات إلا من حيث إن الأولى ( العبادات فى كتب الفقه ) عمل لا يبدو فى ظاهرة التعامل إلا مع الله . والثانية : تعامل مع العباد (١٥) . وفى الحقيقة أن العبادات والمعاملات وغيرها يطلق عليها عبادة إذ يجب على المسلم فى جميعها أن يراقب الله - عز وجل - ويعمل على التقرب إليه (١٦) .

ولكى تكون العبادة لله صحيحة تحقق الغرض المرجو منها ، لابد من توفر شرطين ، أحدهما : إخلاص الدين لله . والثانى موافقة أمره الذى بعث به رسله . ولهذا كان عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - يقول فى دعائه اللهم اجعل عملى كله صالحا ، واجعله لوجهك خالصا ، ولا تجعل لأحد فيه شيئا . وقال الفضيل بن عياض - فى قوله تعالى - « ليلوكم أيكم أحسن عملا » (١٧) قال : « أخلصه وأصوبه . قالوا : يا أبا على ما أخلصه وأصوبه ؟ قال : إذا كان العمل خالصا ولم يكن صوابا لم يقبل ، وإذا كان صوابا ولم يكن خالصا لم يقبل حتى يكون خالصا صوابا ، والخالص أن يكون لله ، والصواب أن يكون على السنة الرسل » (١٨) .

(١٥) الموافقات للشاطبى ج٢ / ٣١٧ ، ٣١٨ بتصرف وذكره فقه الكتاب والسنة ص ١٧ للدكتور الزينى .

(١٦) الحق أن كل أنشطة المسلم فى الحياة ينبغى أن تكون عبادة ، لأنه يريد بها وجه الله من جهة ، ويلتزم فى أدائها أحكامه من جهة أخرى ، أما الشعائر التى هى الصلاة والزكاة ، والصوم ، والحج فهى ليست كل العبادة ، بل هى محطات للتزويد أثناء الطريق بأكبر طاقة روحية لمواصلة طريق الحياة ، الذى هو طريق العبادة فى كل مرحلة من مراحلها وساعة من ساعاته .

(١٧) سورة الملك رقم ٢

(١٨) مجموع الفتاوى ج٣ / ١٢٤

ومصدق هذا في كتاب الله حيث قال : « فاعبد الله مخلصا له الدين » (١٩) وفي سنة رسول الله ﷺ - حيث قال : « من أحدث في أمرنا ما ليس منه فهو رد » (٢٠) .

الحق أن كل أنشطة المسلم في الحياة عبادة ، أو هكذا ينبغي أن تكون ، لأن من المطلوب من المسلم أن يريد بأعماله كلها وجه الله من جهة ، وأن يلتزم في أدائها أحكام الله من جهة أخرى ، أما الشعائر التي هي الصلاة والزكاة والصوم والحج فهي ليست كل العبادة ، بل هي واحات للتزويد أثناء الطريق بأكبر طاقة روحية لمواصلة طريق الحياة ، الذي هو طريق العبادة في كل مرحلة من مراحلها ، وساعة من ساعاته .

وقد فرق علماء الاسلام تفريقا اصطلاحيا بين العقيدة والعبادات والمعاملات لمقتضيات علمية تخصصية ، ولكن كان في حسمهم أن الدين يشملها كلها ، ولا يقتصر على جانب دون جانب منها ، وإن أية واحدة منها بفردتها لا تمثل الدين في شموله وتكامله ولا في كونه مفروضا

## (١٩) سورة الزمر رقم ٢

(٢٠) في الصحيح من حديث السيدة عائشة راجع شرحه في جامع العلوم والحكم ص ١٠ والحديث أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه ، وانظر الجامع الصغير مع شرحه فيض القدير ج٦/٣٦ . أخرجه البخاري في كتاب الصلح باب اذا اصطلحوا على صلح جور فالصلح مردود . انظره مع شرحه للكرمانى ج٨/١٢ طبعة دار التراث العربى - بيروت وأخرجه مسلم في كتاب الاقضية باب نقض الأحكام الباطلة .

انظر صحيح مسلم تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج٣/٣٤٣ طبعة دار احياء التراث ١٣٧٥/١٩٥٥ وابن ماجه في المقدمة باب تعظيم حديث رسول الله والتغليظ على من عارضه ج١/٧ .

على الناس للالتزام والتنفيذ ، ولكن - كما يقول الأستاذ محمد قطب حين حدث التخلخل خلال المسيرة التاريخية أثرت هذه التفرقة الاصطلاحية تأثيرا سلبيا في مفاهيم الناس ، حتى اقتصر مفهوم العبادة على أداء الشعائر التعبدية فحسب ، وخرجت منها العقيدة والمعاملات .  
 ويفهم مما تقدم :

١ - أن التوحيد هو أساس العقيدة الإسلامية ، وأنه توحيد ربوبية ( وهو توحيد الله بأفعاله ) وتوحيد الوهية ( وهو توحيد بأفعال العباد ) . وبدون توحيد الألوهية لا يكون المرء موحدا حقا ، ولأن توحيد الألوهية متضمن لتوحيد الربوبية دون العكس .

٢ وأن لفظ العبادة والعبودية والإسلام تعنى الخضوع والانقياد التام لله - عز وجل - في كل ما أمر به أو نهى عنه من الأمور الظاهرة والباطنة ، وأن الباعث على هذا التسليم والانقياد هو الخوف والرجاء من الله ، وأن النتيجة المباشرة لذلك هي العمل الصالح المثمر في عمارة الأرض طبقا لمنهج الله عز وجل .

٣ - وأن حق الله على الناس ( العبيد ) أن يعبدوه وحده ، ولا يشركوا به شيئا ، وأن حقهم عليه أن يدخلهم الجنة ( تفضلا وتكرما ) .

٤ - وأنه لا تخلوا العبادة في أية صورة من صورها من حق الله وهو الامتثال وحق العبد وهو المصلحة العاجلة أو الآجلة .

٥ - وأن تقسيم العلماء نشاط الإنسان إلى عبادات ومعاملات إنما هو تقسيم يراد به الجانب الغالب ، فما غلب عليه حق الله فهو عبادة ، وما غلب عليه حق العبد فهو عادة أو معاملة ، رغم أن الجميع في الحقيقة - مع النية ومطابقة الشرع - عبادة ، وهي في النهاية تعود بالمصلحة على الانسان .

٦ - وأن تقسيم الفقهاء وأهل العلم الأحكام الشرعية الى أحكام تعبدية وأحكام غير تعبدية ، ويعنون بالأولى ما لا تدرك مقاصده ، وبالثانية ما تدرك مقاصده هو مجرد تقسيم فنى للتعليم ، والا فالكل له حكمة أو مقصد شرعى أدركه من أدركه وجهله من جهله ولكنه موجود على كل حال ، ولأن على المسلم التسليم والانقياد للجميع ، لأن المسلم يسأل : بم أمر الشرع ولا يسأل لم أمر (٢١) ولأن عدم العلم ليس علما بالعدم .

٧ - وأن منهج الإسلام فى الحياة منكج متكامل يراعى كل جوانب الإنسان مادية وروحية ، وأن الروحية فى الإسلام تعنى العمل الصالح المبني على العقيدة السليمة والنباعث عليه الإخلاص ، ويقع مطابقا لما جاء به الشرع .

ثانيا - الأدلة من الكتاب والسنة على اتساع مفهوم العبادة فى الإسلام :

يدل على اتساع مفهوم العبادة فى الإسلام كثير من نصوص الكتاب والسنة نكتفى هنا بذكر نماذج منها وهى :

١ - قال الله - تعالى - : « قل إن صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين ، لا شريك له وبذلك أمرت وأنا أول المسلمين (٢٢) » .

٢ - وقال : « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » (٢٣) .

٣ - وقال الله - تعالى - : « وابتنغ فيما أتاك الله الدار الآخرة ،

(٢١) أنظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٢٩٠ ، أى لا يسأل تعنتا ، وإنما يجوز أن يسأل ليفهم ويعمل بما فهم ، أو ليزداد يقينه واقتناعه ، أو ليكتشف وجوه الحكم والمقاصد ، أو ليفهم غيره .

(٢٢) سورة الأنعام : ١٦٢ ، ١٦٣

(٢٣) سورة الذاريات : ٥٦



ولا تنس نصيبك من الدنيا ، وأحسن كما أحسن الله إليك » (٢٤) . ومعناها  
إنفاق المال فى الدنيا بنية التقرب إلى الله - عز وجل - فهذا نصيب  
المرء فى الدنيا ، وأن يحسن إلى عباد الله بنفس النية لأن الله أحسن اليه  
ومن حسن معاملته لهم : أن يحييهم بتحفة الإسلام مع طلاقة الوجه وحسن  
اللقاء ، وأن يجيد فى صنعته ، وأن يتقن حرفته ، وأن ينصحهم فى  
الله ... الخ .

٤ - وقال النبى - ﷺ - : « إنما الدنيا لأربعة نفر : عبد رزقه  
الله ومالا وعلما فهو يتقى فيه ربه ، ويصل فيه رحمه ، ويعلم لله فيه  
حقا فهو بأفضل المنازل » .

وعبد رزقه الله علما ولم يرزقه مالا فهو صادق النية يقول : لو أن  
لى مالا لعملت بعمل فلان ، فهو بنيته فأجرهما سواء .

وعبد رزقه الله مالا ولم يرزقه علما فهو يخبط فى ماله بغير علم ،  
ولا يتقى فيه ربه ، ولا يصل فيه رحمه ، ولا يعلم لله فيه حقا ، فهذا بأخبث  
المنازل .

وعبد لم يرزقه الله مالا ولا علما فهو يقول : لو أن لى مالا لعملت  
فيه عمل فلان فهو بنيته فوزرهما سواء (٢٥) .

#### (٢٤) سورة القصص : ٧٧

(٢٥) أخرجه أحمد والترمذى واللفظ له . وقال : حسن صحيح .  
وأخرجه ابن ماجه الإمام أحمد من حديث أبى كبشة الأنمارى أنظر  
مسند الإمام أحمد ج ٢٣١/٤ بها كنز العمل - المطبعة الميمنية بمصر سنة  
١٣١٣ هـ . وأخرجه الترمذى فى أبواب الزهد . باب ما جاء مثل أربعة  
نفر وقال عنه : حديث حسن أنظر مع شرحه فى تحفة الأحوذى للإمام  
محمد المبارك كפורى الطبعة الثانية ١٣٨٥ هـ / ١٩٦٥ م ، وأخرجه ابن ماجه  
فى كتاب الزهد باب النية ج ٢ / ١٤٠٣ وهو الحديث رقم ٤٢٢٨ .

ويفهم من الحديث أن على الإنسان المسلم أن يتعلم العلم النافع ،  
الذى يعرفه كيف يستثمر ماله أحسن استثمار فى الدنيا والآخرة . وهذا  
واضح فى سلوك الأول ، فلولا علمه الذى دفعته نيته الخالصة وطهرته  
إلى سلوك صالح ما كان منه ما حدث ، ونذلك كان الجهل فى الثالث سببا  
لما حاق به من وزر . كما يفهم من الحديث أن الإخلاص هو أساس  
العبادة ويكمن ذلك فى النية والإرادة وهى أمر بين العبد وربّه ، ولذلك  
كان للثانى مثل ثواب الأول ، وعلى الرابع مثل وزر الثالث وما ذلك  
إلا بسبب الباعث .

هـ - وقال النبى - ﷺ : « إذا أنفق المسلم نفقة على أهله -  
وهو يحتسبها كانت له صدقة » ( ٢٦ ) .

ففى هذا الحديث اعتبر النبى - ﷺ - النفقة على أهله -  
زوجته وأولاده - عبادة يتقرب بها إلى الله « ولكنه اشترط النية والإرادة  
فقال « وهو يحتسبها » أى يرجو ثوابها عند الله كانت له صدقة ،  
أى كان له مثل أجر الصدقة . وقد سماها النبى - ﷺ - صدقة رغم  
أن النفقة على الزوجة والأولاد واجبة ، ولكن ليشير بذلك إلى أنه فى

( ٢٦ ) رواه أحمد والبخارى ومسلم فى صحيحه . انظر الجامع  
الصغير مع شرحه فيض القدير ج ١ / ٣٠٦ ، أخرجه الإمام أحمد فى حديث  
أبى مسعود انظر الفتح الربانى كتاب النفقات ج ١٧ / ٥٨ طبعة دار  
الحديث - القاهرة .

أخرجه البخارى فى كتاب النفقات وفضل النفقة على الأهل من  
حديث أبى مسعود الأنصارى .

انظر مع شرحه فى عمدة القارىء ج ٩ / ٦٣٧ - دار الطباعة  
العامة بمصر .

أخرجه مسلم . كتاب الزكاة . . باب فضل النفقة على الأقربين  
والزوج والأولاد .

إمكان المسلم أن يحول كل أنشطته فى الحياة العادية والواجبة عليه وجوب إلزام إلى عبادة يؤجر عليها إذا ما نوى بذلك طلب مرضاة الله ، ولذلك فإن بعض صور العبادات قد تتحول الى أمر عادى لا ثواب عليه إذا تجردت عن هذا الباعث ، قال النبى - ﷺ - : « رب صائم ليس له من صيامه إلا الجوع والعطش » ( ٢٧ ) .

٦ - وقال النبى - ﷺ - أنك لن تنفق نفقة تبتغى بها وجه الله ، إلا أثبت عليها ، حتى اللقمة تجعلها فى فى امرأتك » ( ٢٨ ) وفى هذا الحديث تعميم لجميع وجوه الانفاق وكيف يتحول ذلك الى عبادة وذلك بأن ( تبتغى بها وجه الله ) . ثم ذكر نموذجا قد يكون بعيدا عن عن خاطر ، وهو أن يداعب الرجل زوجته فيضع اللقمة فى فمها وهو لا يقصد بذلك الا مرضاة الله ، حتى هذه الحالة الحبيبة الى النفس ، والتي قد لا تبدو فيها إلا متعة النفس وشهونها ، إذا أريد بها وجه الله كان له بذلك ثواب العبادة .

( ٢٧ ) أخرجه الإمام أحمد فى المسند فى حديث أبى هريرة ج ٣٧٣/٢ ونصه : « رب صائم حظه من صيامه الجوع والعطش ، ورب قائم حظه من قيامه السهر » . والفكرة قديمة ذكرها الكمال بن الهمام الفقيه الحنفى الشهير حيث ذكر عن الشيخ الحلوانى فى كتابه النهاية انه « يكره - للمصلى - أن يتخذ فى المسجد مكانا يصلى فيه ، لأن العبادة تصير طبعا فيه ، وتثقل فى غيره ، والعبادة إذا صارت طبعا فسبيلها الترك ، ولذا كره صوم الأبد » .

فتح القدیر ج ٤٢٢/١ طبعة الحلبي الأولى ( ١٣٨٩ هـ / ١٩٧٠ م ) .  
( ٢٨ ) متفق عليه ، أخرجه البخارى فى كتاب النفقات . انظره مع شرحه فى الكرماني ج ٤/٢٠ وأخرجه مسلم فى كتاب الوصية .  
باب الوصية انظره فى صحيح مسلم تحقيق عبد الباقي ج ١٢٥١/٣ .

ولكن كيف يداعب الرجل زوجته ويكون فى نفس الوقت عابدا  
لله - عز وجل - ؟

انه يكون كذلك إذا نوى إدخال البهجة والسرور على اهله ، وقد  
أمره الله - عز وجل - ان يعاشرهم بالمعروف فى غير آية ، ومن هذا  
المعروف هذا الفعل الطيب وهذا بدل على محاسن الشريعة الإسلامية ،  
وملازمتها الفطرة البشرية السوية .

٧ - وقال النبى - ﷺ - : « ما من مسلم يغرس غرسا ، او يزرع  
زرعا فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة » (٢٩) وفى  
هذا الحديث النبوى الشريف بيان لفضل جانب من جوانب النشاط  
الاقتصادى - وهو الزراعة - التى ينتج عنها الإسهام فى عمارة الأرض  
فتكون سببا فى إطعام البشر والطيور والحيوانات ، يبين أن لصاحبها  
أجر اجرا رغم إفادته المادية ولا غرو فهى عبادة بالعمل الصالح الذى يحبه  
الله ويرضاه .

---

(٢٩) روى مسلم فى صحيحه . أخرجه الإمام أحمد فى المسند  
عن انس ، والبخارى ، ومسلم ، والترمذى وانظر شرحه فى فبض القدير  
شرح الجامع الصغير ج ٤٩٦/٥ .

أخرجه الإمام أحمد فى المسند من حديث انس بن مالك انظره فى  
ج ١٤٧/٣ .

أخرجه البخارى فى كتاب الحرث والمزارعة باب فضل الزرع  
والغرس إذا أكل منه . انظر شرحه فى الكرمانى ج ١٤٧/١

أخرجه الترمذى فى كتاب الأحكام باب ما جاء فى فضل الغرس  
وهو الحديث رقم ١٣٨٢ من ترتيب الشيخ أحمد شاكر ج ٦٥٧/٣ .

### ثالثاً - مرادفات النية فى النصوص الشرعية :

النية لغة القصد مطلقاً ، وقيل القصد المقارن للفعل ، وذلك عبارة عن فعل القلب . قال السيوطى : قال البيضاوى : « النية عبارة عن انبعاث القلب نحو ما يراه موافقا من جلب نفع أو دفع ضرر حالا أو مآلا ، والمُسْرَع خصه بالإرادة المتوجهة نحو الفعل لابتغاء رضا الله ، وامتنال حكمه » (٣٠) .

ويفهم من ذلك أنه لا يكفى التلفظ باللسان دون عقد القلب ليكون الأمر منوياً ، وإنه لا يشترط مع نية القلب التلفظ باللسان .

ويذكر ابن رجب الحنبلى فى كتابه « جامع العلوم والحكم » ان النية تقع فى كلام العلماء بمعنيين :

أحدهما : تمييز العبادات عن العادات كتمييز الغسل من الجنابة ، من غسل التبرّد والتنظيف ونحو ذلك ، وتمييز العبادات بعضها عن بعض كتمييز صلاة الظهر من العصر ، وتمييز صيام رمضان من صيام غيره ، ثم قال : « وهذه هى النية التى توجد كثيراً فى كلام الفقهاء فى كتبهم » .

والمعنى الثانى : بمعنى تمييز المقصود بالعمل ، وهل هو لله وحده لا شريك له أم لله وغيره ؟ قال : « وهى التى توجد كثيراً فى كلام السلف المتقدمين » (٣١) .

وقد ورد هذا المعنى الأخير كثيراً فى السنة وكلام السلف عندما يذكرون النية ومن هذا الاستعمال قول النبى - ﷺ - :

(٣٠) الأشياء والنظائر طبعة دار الفكر ص ٢٢ .

(٣١) ص ٨ - مكتبة الرسالة - عمان .

١ - من غزا في سبيل الله ولم ينو الا عقلا فله ما نوى « (٣٢) .

٢ - وقوله : « ورب قتيل بين صفين الله اعلم بنيته » (٣٣) .

٣ - وقوله : « يحشر الناس على نياتهم » (٣٤) .

٤ - وقوله : « من كانت همه الدنيا فرق الله شمله ، وجعل فقره بين عينيه ، ولم يأت من الدنيا إلا ما كتب له ، ومن كانت الآخرة نيته جمع الله له أمره ، وجعل غناه في قلبه ، وأتته الدنيا وهي راغمة » (٣٥) .

(٣٢) أخرجه الإمام أحمد والنسائي من حديث عبادة بن الصامت ، وصححه السيوطي انظر الجامع الصغير مع شرحه فيض القدير ج ١٨٤/٥ .  
وأخرجه الدارمي في كتاب الجهاد . باب من غزا ينوي شيئا فله ما نوى ج ٢٠٨/٢ .

وذكره السيوطي في الجامع الصغير ورمز له بالصحة . انظر فيض القدير للمناوي ج ١٨٥/٥ .

(٣٣) أخرجه الإمام أحمد من حديث ابن مسعود في المسند ج ٣٩٧/١ .

(٣٤) أخرجه ابن ماجة من حديث جابر . في كتاب الزهد ، باب النية ج ١٤١٤/٢ وهو الحديث رقم ١٢٣٠ ولم يذكر عنه شهاب الدين : أحمد بن أبي بكر البوصيري شيئا في كتابه مصباح الزجاجة في زوائد ابن ماجة ج ٣٠٣/٣ طبعة دار الكتب الإسلامية .

(٣٥) روى الإمام أحمد في مسند زيد بن ثابت ج ١٨٣/٥ .  
ورواه ابن ماجة في كتاب الزهد باب الهم بالدنيا ج ١٣٧٥/٢ رقم ٤١٠٥ .

وقال البوصيري في الزوائد : اسنده صحيح ورجاله ثقات ثم قال :  
رواه أبو داود عن شعبة فذكره بنحوه ، ورواه الطبراني بإسناد لا بأس به ، رواه ابن حبان في صحيحه بنحوه . انظر مصباح الزجاجة ج ٢٧١/٣ .

ومن أقوال السلف يعجبني قول زيد الشامي : « انى لأحب ان تكون لى نية فى كل شىء حتى فى الطعام والشراب » (٣٦). وقال الفضل ابن عياض : « إنما يريد الله منك نيتك وإرادتك » (٣٧) .

ومن مرادفات النية : الإرادة ، والابتغاء ، والعزم ، والمهم وقد وردت استعمالاتها فى النصوص الشرعية بنفس المعنى السابق فى النية ، فالإرادة ورد استعمالها فى هذا المعنى فى القرآن الكريم فى العديد من الآيات ، والتى منها - قوله تعالى : « منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة » (٣٨) .

وقوله تعالى : « تريدون عرض الدنيا والله يريد الآخرة » (٣٩) .

وقوله تعالى : « من كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم اعمالهم فيها وهى فيها لا يبخسون ، أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة الا النار وحبط ما صنعوا فيها وباطل ما كانوا يعملون » (٤٠) .

وقوله تعالى : « من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن يريد » (٤١) .

وقوله تعالى : « ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشى يريدون وجهه ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا » (٤٢) .

---

(٣٦) جامع العلوم والحكم لابن رجب ص ١٠ .

(٣٧) السابق ص ١٠ .

(٣٨) آل عمران : ١٥٢ .

(٣٩) الأنفال : ٦٧ .

(٤٠) هود : ١٥ ، ١٦ .

(٤١) الاسراء : ١٨ .

(٤٢) الكهف : ٢٨ .

وقوله تعالى : « ذلك خير للذين يريدون وجه الله وأولئك هم  
المفلحون » (٤٣) .

وقوله تعالى : « من كان يريد حرث الآخرة نزد له فى حرثه ،  
ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها ، وبهاله فى الآخرة من نصب » (٤٤) .

وأما ورود هذا المعنى المقصود بالنية ( وهو الإخلاص والتوجه  
إلى الله - عز وجل - بالعمل ) بلفظ الابتغاء فى القرآن الكريم فكثير  
أيضا . ومنه قوله - تعالى - : « ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات  
الله وتثبيتا من أنفسهم » (٤٥) .

وقوله تعالى : « وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله » (٤٦) .

وقوله تعالى : « لا خير فى كثير من نجواهم إلا من أمر بصدقة  
أو معروف أو إصلاح بين الناس ، ومن يفعل ذلك ابتغاء مرضات الله  
فسوف نؤتيه أجرا عظيما » (٤٧) .

وقوله تعالى : « وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه  
الأعلى ولسوف يرضى » (٤٨) .

ومن مرادفات النية كذلك ، العزم ومنه قوله تعالى : « فإذا عزم  
فتوكل على الله . إن الله يجب المتوكلين » (٤٩) .

(٤٣) الروم : ٣٨ .

(٤٤) الشورى : ٢٠ .

(٤٥) البقرة : ٢٦٥ .

(٤٦) البقرة : ٢٧٢ .

(٤٧) النساء : ١١٤ .

(٤٨) الليل : ١٩ - ٢١ .

(٤٩) آل عمران : ١٥٩ .



وقال تعالى فى كشف الاعيب المنافقين وما ننطوى عليه نفوسهم :  
« طاعة وقول معروف ، فإذا عزم الأمر فلو صدقوا الله لكان -  
خيرا لهم » (٥٠) .

ومعنى هذه الآية أنه عندها يعزم النبى - ﷺ - الأمر فى الخروج  
لقتال العدو يتخلف هؤلاء المنافقون . قال الزمخشري : ونسب العزم إلى  
الأمر والعزم لصاحب الأمر ومعناه : إذا عزم صاحب الأمر . وقال الرازى :  
ويحتمل أن يكون مجازا كقولنا جاء الأمر وولى الأمر (٥١) .

ومن مرادفات النية الهم كقوله - تعالى - فى شان المنافقين ايضا :  
« وهما بما لم ينالوا » (٥٢) قال الفخر الرازى : « المراد إطباقهم على  
الفتك بالرسول - ﷺ - والله - تعالى - أخبر الرسول - عليه السلام -  
بذلك حتى احترز منهم ولم يصلوا إلى مقصودهم » (٥٣) .

عن ابن عباس - رضى الله عنهما - عن النبى - ﷺ - فيما يرويه  
عن ربه - عز وجل - قال : قال ان الله كتب الحسنات والسيئات ،  
ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة كاملة ،  
فإن هو هم بها فعلمها كتبها الله له عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف  
إلى أضعاف كثيرة . ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله له عنده حسنة  
كاملة ، فإن هو هم بها فعلمها كتبها الله له سيئة واحدة (٥٤) .

(٥٠) محمد : ٢١ .

(٥١) التفسير الكبير ج ٦٣/٢٨ إحياء التراث .

(٥٢) التوبة : ٧٤ .

(٥٣) التفسير الكبير ج ١٦ ص ١٣٧ .

(٥٤) أخرجه الإمام أحمد فى المسند ٢٢٧/١ من حديث ابن عباس  
وأخرجه البخارى وهذا لفظه فى كتاب الرقاق : باب من هم بحسنة

==

والعزم هو قوة الفصد بينما الهم ترجيح قصد الفعل بعد أن يكون  
خاطرا وحديثا للنفس (٥٥) .

وهذا يدل على سعة مفهوم العبادة فى الإسلام ، بحيث يمكن  
أن نفهم من خلال كل هذه النصوص أن جميع أنشطة المسلم ، ومنها  
بالطبع نشاطه الاقتصادى يندرج تحت مفهوم العبادة ، وهذا يحتتم على  
المسلم امرين : الأول أن يختار من هذه الأنشطة ما يحبه الله ، والثانى  
أن يبتغى وجه الله قبل كل شئ ، وهذا ينعكس بدوره على هذا  
النشاط الذى تحول إلى عبادة بحيث يصبح نشاطا نظيفا طاهرا ومتقنا ،  
مما يساعد على التنمية الشاملة التى تعين المسلم على القيام بنبعته  
والنهوض بمسئوليته .

#### رابعاً - الأثر الإيجابى للإيمان فى النشاط الاقتصادى :

فى الوقت الذى يرى فيه الشيوعيون المحدون أن الدين أفيون  
الشعوب ، ويرى فيه الرأسماليون الماديون أنه لا علاقة بين النشاط  
الاقتصادى والدين ، لأن وظيفة الدين عندهم إشباع الجانب الروحى فى  
الكنائس والأديرة ، وأن ما لقيصر لقيصر وما لله لله .

=

وقال العيني فى شرحه : الهم ترجيح قصد الفعل . تقول هممت بكذا أى  
قصدته بهمتك ، وهو فوق مجرد خطوط الشئ بالقلب .

انظر عمدة القارئ ج ٧٩/٢٣ .

وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان ، باب إذا هم العبد بحسنة .

انظره فى تحقيق وترتيب محمد فؤاد عبد الباقي ج ١١٨/١ .

وأخرجه الترمذى فى التفسير . تفسير سورة الأنعام وقال : حديث

حسن صحيح .

وأخرجه الدارمى فى أبواب الرقاق . باب من هم بحسنة ج ٣٢١/٢ .

(٥٥) الأشباه والنظائر للسيوطى ص ٢٥ .

فى هذا الوقت نرى النشاط الاقتصادى فى الإسلام ينبع من الإيمان كطاقة محركة للمسلم إلى كل عمل صالح ، لأن الإسلام ينظر إلى الإنسان على أنه كل متكامل لا يصح إشباع جانب منه على حساب جانب آخر .

والإسلام يعتبر أن أسباب السعادة شيئان : الإيمان ، والعمل الصالح . الإيمان باعتباره الباعث ، والعمل الصالح باعتباره لازماً له (٥٦) . وبالتالي فإن أسباب الشقاء ترجع إلى انحراف الإنسان عن منهج الله ، الذى حمله جميع الرسل هدية الله وهدايته إلى الإنسان ، وهو منهج الإيمان الذى سبق أن ألمحنا إلى قسّماته العامة ، وسماته البارزة .

وهذا الأثر الإيجابى للإيمان وهو السعادة أثر عام ، يشمل السعادة المادية بتحقيق الوفرة والرفاه ، والسعادة الروحية بتحقيق الأمن والطمأنينة . وقد عبر القرآن الكريم عن الحالة المادية « بالبركات » كما عبر عن الحالة الروحية « بالأمن » ، وعبر عنهما معاً بالحياة الطيبة ، بل إن هذه السعادة بسبب الإيمان تتسع لتشمل الحياة الآخرة كذلك (٥٧) . لسببين : الأول أن المسلم يرى الدنيا والآخرة على امتداد واحد لا تعارض ولا تناقض بينهما ، والعمل لإحداهما يقتضى العمل للآخرى . والثانى : أن الجزاء فى الآخرة من جنس الجزاء فى الدنيا ، ويدل على ذلك نصوص التالية :

(٥٦) العمل الصالح هو جزء من الإيمان ، وملازم له . وليس الإيمان شيئاً ، والعمل الصالح شيئاً آخر ، لأننا نعتقد أن الإيمان إقرار باللسان وتصديق بالقلب وعمل بالجوارح . فالثلاثة معاً هى الإيمان ، والعطف هنا من باب عطف الخاص على العام .

(٥٧) من النصوص الدالة على أثر الإيمان ايجابياً وسلباً قوله تعالى : « وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمئنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون » . سورة النحل : آية رقم ١١٢ .

١ - يقول الله - عز وجل - : « من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون » (٥٨) .

٢ - وقال : « من اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى » (٥٩) .

٣ - وقال : « ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض » (٦٠) .

قال الفخر الرازى : « بركات السماء بالمطر ، وبركات الأرض بالنبات والثمار وكثرة المواشى والأنعام ، وحصول الأمن والسلامة ، وذلك لأن السماء تجرى مجرى الأب والأرض تجرى مجرى الأم ، ومنهما يحصل جميع المنافع والخيرات بخلق الله - تعالى - وتديره » (٦١) .

٤ - وفى نفس هذا المعنى قال : « ولو أن أهل الكتاب آمنوا واتقوا لكفرنا عنهم سيئاتهم ولأدخلناهم جنات النعيم ، ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكلوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم . منهم أمة مقتصة وكثير منهم ساء ما يعملون » (٦٢) .

٥ - وقال : « فقلت استغفروا ربكم ، إنه كان غفارا . يرسل السماء عليكم مدرارا ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم أنهارا » (٦٣) .

---

(٥٨) النحل : ٩٧ .

(٥٩) طه : ١٢٣ .

(٦٠) الأعراف : ٩٦ .

(٦١) التفسير الكبير ج ١٤ / ١٨٥ .

(٦٢) المائدة : ٦٥ ، ٦٦ .

(٦٣) نوح : ١٠ - ١٢ .

ومعنى هذا أن الله - تعالى - لما علم أن الخلق مجبولون على  
 حبة الخيرات العاجلة أعلمهم ههنا أن إيمانهم بالله يجمع لهم من الحظ  
 الوافر في الآخرة ، مع الخصب والغنية في الدنيا . والأمور التي وعدهم  
 الله بها حمسة وهى : كثرة مياه الأمطار ، وكثرة الأموال مع كثرة  
 الأولاد الذكور ، لأن هذا ما يميل إليه الطبع وتحتاجة الأمم فى تشييد  
 عزها ومجدها - ، وكثرة البساتين الخضراء ، والحدائق الغناء ، وكثرة  
 الأنهار التى يفيض مأوها . وهذه كلها إشارات إلى وفرة الخصب ،  
 وكثرة الخير ، وانتشار الرفاهية ، وعموم التقدم والازدهار .

وفى السنة المطهرة تطالعنا كثير من النصوص النبوية التى تؤكد  
 انه ينتج عن الإيمان والعمل الصالح - كلازمة له - البركة فى الرزق  
 بما يحقق الرفاهية والوفرة فى الدنيا . وفى الآخرة بثواب الله ورضوانه .  
 ومن تلك النصوص :

١ - قول النبى - ﷺ - : « من سره أن يبسط له فى رزقه وينسأ له  
 فى أثره فليصل رحمه » (٦٤) .

(٦٤) متفق عليه . رواه البخارى فى كتاب البيوع ، باب من أحب  
 البسط فى الرزق واللفظ له من حديث أنس . انظره مع شرحه فى عمدة  
 القارئ ج ١١ / ١٨٠ .

ورواه مسلم فى كتاب البر والصلة ، باب صلة الرحم ، وتحريم  
 قطيعتها من حديث أنس . انظر فى ج ٤ / ١٩٨٢ ترتيب محمد فؤاد  
 عبد الباقي .

ورواه أبو داود فى كتاب الزكاة ، باب فى صلة الأرحام . انظره  
 مع تعليق الخطابى عليه فى مختصر السنن للمنذرى ومعه معالم السنن  
 للخطابى ، وتهذيب ابن القيم تحقيق الشيخين : أحمد شاكر . وحامد  
 الفقى . مطبعة السنة المحمدية ج ٢ / ٢٦١ وهو الحديث رقم ١٦٢٣ .

قال ابن القيم - رحمه الله - : « وليست سعة الرزق والعمل بكثرتهم ولا طول العمر بكثرة الشهور والأعوام ، ولكن سعة الرزق والعمر بالبركة فيه » (٦٥) .

ويرى القرافي - رحمه الله - أنها كثرة حقيقية في الرزق وطول حقيقى في العمر (٦٦) . وله في ذلك فهم جيد لهذا الحديث ، ولكن الرجاء الأول .

٢ - وقال - رسول الله - ﷺ : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان يقول أحدهما : اللهم اعط منفقاً خلفاً ، ويقول الآخر : اللهم اعط ممسكاً تلقاً » (٦٧) . والمراد المنفق في الخيرات بدافع الإيمان .

٣ - وعن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال : « قال رسول الله - ﷺ - بينما رجل في فلاة من أرض فسمع صوتاً في سحابة : اسق حديقة فلان فتحنى ذلك السحاب فأفرغ ماءه في حرة ، فإذا شرحة من تلك الشراج قد استوعبت الماء كله ، فتتبع الماء ، فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته . فقال : يا عبد الله ما اسمك ؟ قال :

(٦٥) الداء والدواء طبعة المدنى ص ١٥ .

(٦٦) انظر الجزء الأول من الفروق ص ١٤٧ ، ١٤٨ .

(٦٧) ، تتفق عليه . أخرجه أحمد في حديث طويل عن أبي الدرداء ،

وفي نهايته هذا الحديث . انظر المسند ج ١٩٧/٥ .

ورواه البخارى في كتاب الزكاة . باب اللهم اعط منفق مال خلفاً ، عن أبي هريرة .

وقال العيني : « التعبير بالعطية هنا من باب المشاكلة ، لأن التلف ليس عطية » انظر عمدة القارى ج ٣٠٧/٨ .

ورواه مسلم في كتاب الزكاة . باب في المنفق والممسك عن أبي هريرة . انظره في ترتيب وتحقيق عبد الباقي ج ٨٠٠/٢ وهو الحديث رقم ١٠١٠ .

فلان للأسم الذى سمع فى السحابة . فقال له : يا عبد الله لم سألتنى عن اسمى ؟ قال : سمعت السحاب الذى هذا مأوه يقول : اسق حديقة فلان لاسمك فما تصنع فيها ؟ قال : أما إذا قلت هذا فإنى أنظر إلى ما يخرج منها فأصدق بثلته ، وأكل أنا وعيالى ثلثه ، وأرد ثلثه « (٦٨) .

فهذا هو الأثر الإيجابى للإيمان الدافع إلى العمل الصالح . قد بلغ من رضا الله - عز وجل - على صاحبه أن سخر السحاب يحمل الماء إلى حديقته بالذات ليسقيها ، والإيمان فى هذا الموقف هو الدافع لهذا الرجل المؤمن الصالح إلى أن يقسم نتاج أرضه أثلاثا فيصدق بثلته ، ويعيد ثلثه إلى الأرض ، ويطعم هو وعياله ثلثه . فكأنه اعتبر الفقراء والمحتاجين شركاء له فى صافى دخله من الأرض ، فلم يبخل عليهم . بل رأى من واجبه أن يشكر الله على نعمه شكرا يستوجب المزيد من فضله ، فشكره بهذه الطريقة العملية ، ثم انه استثمر ما تبقى لديه وهو الثلث فأعاده إلى الأرض ، وكانت النتيجة أن بارك الله له ، وسخر السحاب ليسقى حديقته لتعود تنمو وتستثمر من جديد .

إن الإسلام لم يوجب علينا إخراج الثلث من غلة الأرض من نبات وثمار ، بل أوجب العشر أو نصف العشر ، ولكن ما على المحسنين من سبيل .

(٦٨) رواه مسلم . والحرث بفتح الحاء أرض ذات حجارة سود كأنها أحرقت وجمعها حرار . انظر المعجم الوسيط ج ١/١٦٥ . والشرج جوع شرجة والشرج مسيل الماء من الهضاب ونحوها إلى المسهل . ( السابق ص ٤٧٧ ) والمسحاة آلة تسوى بها الأرض . انظر القاموس مادة سحا .

والحديث أخرجه مسلم فى كتاب الزهد والرقائق باب الصدقة فى المساكين وهو الحديث رقم ٢٩٨٤ من ترتيب محمد فؤاد عبد الباقي ج ٤/٢٢٨٨ من حديث أبى هريرة وانظر شرح النووى له فى ١١٤/١٨ - ١١٥ .

وهذا يذكرنا بوجوب إتقان العمل والاحسان فيه كوسيلة طبيعية  
وضرورية لتحقيق التنمية . فهذا الرجل يخرج بنفسه ويباشر العمل ،  
ويحول الماء إلى اماكن حاجته ، ويستعمل فى ذلك من الآلات والضروريات  
ما يسهل له ذلك (٦٩) .

#### خامسا - الأثر السلبى لتخلف الإيمان فى النشاط الاقتصادى :

عرفنا أن الأثر الإيجابى للإيمان هو البركة فى الدنيا ، والثواب فى  
الآخرة . لكن عندما لا يوجد الإيمان ، فماذا نتوقع أن يحدث إلا الخراب  
والدمار والضياع ، وهلاك الحرث والنسل ، وانتشار الفساد فى البر  
والبحر والجو ؟ هذا فى الدنيا وأما فى الآخرة فالعذاب الشديد .

ففى القرآن الكريم الكثير من الآيات التى تؤكد هذه الحقيقة ،  
والتى منها :

١ - قوله تعالى : « ومن اعرض عن ذكرى ، فإن له معيشة ضنكا ،  
ونحشره يوم القيامة اعمى . قال : رب لم حشرتني اعمى وقد كنت  
بصيرا » (٧٠) .

والذكر فى الآية الكريمة يقع على القرآن وعلى سائر كتب الله ،  
والضنك أصله الضيق والشدة . وهذا الضيق المتوعد به يكون فى الدنيا  
وفى القبر وفى الآخرة . وقد روى ذلك عن على - رضى الله عنه - وقال :  
« عقوبة المعصية ثلاثة : ضيق المعيشة ، والعسر فى الشدة ، وألا يتوصل  
إلى قوته الا بمعصية الله » (٧١) .

(٦٩) انظر تفصيل ذلك فى فصل العمل من كتابى « المسال فى  
الشرعية الإسلامية بين الكسب والإنفاق والتورث ص ص ٥٤ - ١٠٣ »  
الطبعة الأولى ، دار الزهراء سنة ١٩٨٩ م .  
(٧٠) سورة طه : ١٢٤ ، ١٢٥ .  
(٧١) تفسير الفخر الرازى ج ٢٨ ص ١٣١ .



٢ - وقال : « ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس . ليدققهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون » (٧٢) . فهذه الآية تدل على . ان الفساد بكل ألوانه وأنواعه اقتصاديا أو غيره مرده البعد عن منهج الله والانغماس فى المعاصي ، كما أن الآية تشير إلى رحمة الله بعباده . رغم بعدهم عن منهجه - فلم يعاقبهم بكل ذنوبهم بل ببعضها ، فماذا لو عاقبنا بكل ذنوبنا ؟ إنه لو فعل ذلك لما ترك على ظهر الأرض من دابة ، كما تشير الآية إلى أن الغرض مما ينزله بهم من عقوبات هو أن يفيقوا من غفوتهم ويفيئوا إليه مخبتين نادمين .

٣ - وقال : « فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم . ويصدهم عن سبيل الله كثيرا ، وأخذهم الربا وقد نهوا عنه ، وأكلهم أموال الناس بالباطل ، واعتدنا للكافرين منهم عذابا أليما » (٧٣) .

وهذه الآية تذكرنا على سبيل التعليم واخذ العبرة مما حدث للأمم السابقة ، فاليهود لما انحرفوا عن منهج الله وهدية فارتكبوا عدة جرائم أخلاقية واقتصادية ، كالظلم والصد عن سبيل الله مما يؤكد بعدهم التام عن الإيمان ، بحيث لم يكتفوا بكفرهم بل منعوا غيرهم عن الأخذ بمنهج الله والاهتداء بهديه ، وإصرارهم على أكل الربا رغم نهى الله عنه لما فيه من تدمير اقتصاديات الأمم ، وأكل أموال الناس بالباطل . وفى هذا الوصف الأخير إجمال لكل ألوان النشاط الاقتصادى الفاسد كالسرقة والاحتكار ، والاستغلال ، والغش ، والتدليس إلى آخر ما يندرج تحت

(٧٢) الروم : ٤١ ، والظاهر أن الفساد المذكور فى الآية عام يشمل كل ما يصح إطلاق اسم الفساد عليه ، سواء أكان راجعا إلى أفعال بنى آدم ومن معاصيهم واقترافهم السيئات وتعاضلهم وتظالمهم وتقاتلهم ، أم راجعا إلى ما هو من جهة الله سبحانه بسبب ذنوبهم كالقحط وكثرة الخوف والموتان . انظر فتح القدير للشوكانى ج ٤ / ٢٢٨ .

(٧٣) النساء : ١٦٠ - ١٦١ .

وصف اكل أموال الناس بالباطل • وتذكر الآية ان الله - عز وجل - أنزل بهم عقابه من جنس عملهم حيث حرم عليهم طيباب كانت فى الأصل حلالا لهم مثل : كل ذى ظفر من الحيوان ، وشحوم البقر والغنم إلا بما كان على ظهورها أو حول أمعائها ، أو اختلط بالعظم إلى غير ذلك (٧٤) •

٤ - ذكر القرآن الكريم قصة صاحب الجنتين • فقال : « واضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب ، وحففناهما بنخل ، وجعلنا بينهما زرعاً ، كلتا الجنتين آتت أكلها ، ولم تظلم منه شيئا ، وفجرنا خلالهما نهرا • وكان له ثمر فقال لصاحبه - وهو يحاوره : أنا أكثر منك مالا وأعز نفرا • ودخل جنته - وهو ظالم لنفسه - قال : ما اظن أن تبدي هذه أبدا • وما اظن الساعة قائمة ، ولئن رددت إلى ربى لأجدن خيرا منها منقلبا • قال له صاحبه وهو يحاوره : اكفرت بالذى خلقك من تراب ، ثم من نطفة ، ثم سواك رجلا • لكننا هو الله ربى ، ولا أشرك بربى أحدا • ولولا إذ دخلت جنتك قلت : ما شاء الله • لا قوة إلا بالله • إن ترنى أنا أقل منك مالا وولدا • فعسى ربى أن يؤتى خيرا من جنتك ويرسل عليها حسبانا من السماء فتصبح صعبدا زلقا • أو يصبح مأوها غورا فلن تستطيع له طلبا • وأحيط بثمره فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها - وهى خاوية على عروشها - ويقول : ياليتنى لم أشرك بربى أحدا • ولم تكن له فئة ينصرونه من دون الله وما كان منتصرا » (٧٥) •

(٧٤) قال الله - تعالى - : « وعلى الذين هادوا حرمنا كل ذى ظفر ، ومن البقر والغنم حرمنا عليهم شحومها إلا ما حملت ظهورها أو الحوايا أو ما اختلط بعظم ذلك جزيناهم ببغيهم وإنا لصادقون » (الأنعام : آية ١٤٦) •

انظر فى تفسيرها أحكام القرآن لابن العربى ج ٢ / ٧٦٩ •

(٧٥) الكهف : ٣٢ - ٤٢ •

فأحد هذين الرجلين كان غنيا وقد ذكرت الآيات كثيرا من مظاهر هذا الثراء المادى . ومن خلال الحوار بينه وبين صاحبه الفقير ، يتضح لنا أنه إنسان مغرور راكن إلى الدنيا ، كافر بحق خالقه ، جاحد لنعمه ، يظن أن الله أعطاه هذا الثراء لأنه يستحقه . أما الآخر المؤمن فقد لفت نظره إلى وجوب الإيمان بالله وتوحيده ، ونسبة كل فضل إلى مشيئته . وفى نهاية الموقف أسدل الستار على هذه الخاتمة المفجعة لهذا الإنسان الملحد ، حيث أحيط بثمره فاتلفتته جائحة من السماء . فجعل يقلب كفيه ندما وحسرة ، ويتأسف لأنه أشرك بالله « (٧٦) » .

ابن هذا من صاحب البستان الذى أمر الله السحاب أن يسقى أرضه ؟ كلاهما مارس نشاطا اقتصاديا . ولكن أحدهما كان نشاطه مبنيا على الإيمان فبارك الله له ، والآخر أشرك بالله واغتر بما فى يده فكان عاقبة أمره خسرا .

٥ - وقد وضع الله - عز وجل - فى كونه سننا يسير عليها لا تتبدل ولا تتحول - إلا إذا شاء - ومن هذه السنن أنه يزيد النعم بالشكر ، ويزيلها بالكفر والمعاصى ، وأنه لا يبدل النعم على قوم طالما كانوا مستقيمين على هديه ممثلين أوامره مجتنبين نواهيه ، عابدين له وحده سواء أكانوا أفرادا أم أمما وجماعات .

(٧٦) ذكرت بعض كتب التفسير أنهما كانا شريكين أو كانا أخوين . وكان أولهما مؤمنا والآخر كافرا . فافقتسا المال . فتصرف المؤمن فى ماله تصرفا حسنا . وتصرف الآخر بجشع وطمع ، فكان من نتيجة ذلك أن زاد مال الكافر سريعا فغره ذلك وزاده كفرا وظل المؤمن معتدلا قائما . والآيات تبين نهاية الكافر وحسرتة على ماله .

انظر مختصر تفسير ابن كثير ج ٢/٤١٨ هامش رقم ١ للصابونى

عن السهيلي .

٦ - ومن هذه المواقف التى يبدو فيها بوضوح اثر الايمان سلبا وابجبا على النشاط الاقتصادى ، موقف سبا ، وكيف أنهم عاشوا فترة رخاء وازدهار اقتصادى بدت مظاهره المادية فى كثير من حياتهم وكان هذا نتيجة إيمانهم بربهم وشكرهم له . فلما تحولوا عن طريق الايمان حول الله حالهم إلى فقر شديد ، وسنات يضرب به المثل . فيقال : « تفرقوا أيدي سبا » .

يقول الله - عز وجل - : « لقد كان لسبا فى مسكنهم آية . جنتان عن يمين وشمال . كلوا من رزق ربكم واشكروا له . بلدة طيبة ورب غفور . فأعرضوا فأرسلنا عليهم سيل العرم ، وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذواتى اكل خيط وأثل وشئ من سدر قليل . ذلك جزيناهم بما كفروا . وهل نجازى الا الكفور ؟ وجعلنا بينهم وبين القرى التى باركنا فيها قرى ظاهرة وقدرنا فيها السير . سيروا فيها لبالى وإياما امين . فقالوا : ربنا باعد بين اسفارنا ، وظلموا انفسهم فجعلناهم احاديت ومزقناهم كل ممزق . إن فى ذلك الآيات لكل صبار شكور » (٧٧) .

(٧٧) سورة سبا : الآيات ١٥ - ١٩ . كانت سبا للملوك البهن ، وكانوا فى نعمة وغبطة فى بلادهم وعيشتهم واتساع ارزاقهم ونمائهم ، وهذا الرفاء الاقتصادى الذى كان يحياه اهل سبا واضح من وصف القرآن الكريم لبلادهم بالجنتين ، وكان هذا نتيجة إيمانهم وشكرهم ، ولكنهم لما أعرضوا عن منهج الله وسننه فى الكون وكفروا بأنعمه ، سلبهم الله هذه النعم ، فأرسل عليهم سيل العرم ، ففضى على سد مأرب الذى كان سببا فى رخائهم ، فتشتتوا فى كل مكان وتحولت بلادهم إلى فقر وضئك .

وتشير الآيات إلى مظهر آخر هام جدا من مظاهر تقدمهم الاقتصادى فى فترة إيمانهم وشكرهم وهو الأمن والاستقرار ، وفى ختام الآيات يقرر الله - عز وجل - أن هذه سنته فى خلقه لا ينزل عقابه إلا بمن يستحقه

==

٧ - وأصحاب الجنة الذين قص الله علينا خبرهم حتى لا تصنع مثل صنعهم ، قال الله - تعالى - فيهم : « إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصر منها مصبحين . ولا يستثنون فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون . فأصبحت كالصريم ، فتنادوا مبشرين ، أن اغدوا على حرثكم إن كنتم صابرين ، فانطلقوا وهم يتخافتون . ألا يدخلونها اليوم عليكم مسكين . وغدوا على حرد قادرين . فلما راوها قالوا إنا لضالون . بل نحن محرومون . قال أوسطهم ألم أقل لكم لولا تسبحون . قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين . فاقبل بعضهم على بعض يتلاومون . قالوا يا ويلنا إنا كنا طاغين . عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها إنا إلى ربنا راغبون . كذلك العذاب ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون » (٧٨) .

والمعنى أن كل صاحب مال إنما هو مبتلى فيه كابتلاء أصحاب هذه الجنة ، لينظر الله أيشكر أم يكفر ، أى يظهر ذلك منه ليكون جزاء الله درسا وعبرة لأمثاله ، فيواظب الشاكر على شكره . ويقلع الجاحد عن جحوده . « وروى أن واحدا من ثقيف كان له حديقة وكان مسلما ،

=

من أهل الكفر والجحود . أنظر مختصر تفسير ابن كثير ج٣/١٢٥ - ١٢٧ ومن المفيد أن نتذكر أن الشكر هو وضع النعمة فى موضعها الصحيح ، وإن الكفر هو تبديد الموارد بإتلافها أو إفسادها ، أو الإسراف فى استعمالها ، أو سوء استخدامها وهى أمور تؤدى كلها فى النهاية إلى دمار هذه الموارد والحرمان منها .

(٧٨) سورة القلم : الآيات من ٢٢ - ٣٣ وأنظر فى تفسيرها التفسير الكبير للفخر الرازى ج٣٠/٨٧ - ٩١ . ومعنى الحرد . القوة والشدة . وقال مجاهد : على جد . وقال عكرمة : على غيظ . أنظر مختصر تفسير ابن كثير ج٣/٥٣٦١ . وهناك أقوال أخرى أنظرها فى تفسير القرطبى ج١٨/٢٤٢ - ٢٤٣

وكان يجعل من كل ما فيها عند الحصاد نصيبا وافرا للفقراء ، فلما مات ورثها منه بنوه ، ثم قالوا : عيالنا كثير والمال قليل ، ولا يمكننا أن نعطي المساكين مثل ما كان يفعل أبونا ، فأحرق الله جنتهم » .  
 ويفهم من هذه القصة أمور أهمها :

الأول : أن المال نعمة عظيمة من الله - عز وجل - فعلى المؤمن أن يشكر الله عليها بوضعها في موضعها دون سرف أو ترف أو ظلم أو طغيان ، وإلا فإنه إذا وضعها في معصية الله استحق أن يدمرها الله عليه .

الثاني : أن ما في أيدينا من مال للآخرين حق فيه (٧٩) ، وبخاصة الفقراء والمحتاجون ، فمن حرّمهم حقهم وأمسكه دونهم بأنانية ، عاقبه الله - عز وجل - بزاول النعمة عنه ، وتحويلها إلى نقمة في الدنيا وعذاب شديد في الآخرة .

الثالث : أن سبب ما نزل بهؤلاء يرجع إلى معصيتهم ، فالعاصي في الحقيقة هي سبب كل بلاء وهي الداء الخطير الذي ينتج عنه سلب النعم . ولا شك أن سوء استخدام الموارد نزع من الذنوب ، بل يحتمل أن يكون هو المقصود بمعنى الجحود والكفران في قوله - تعالى - « ان الانسان لظلوم كفار » (٨٠) كما سبق في الفصل الماضي :

٨ - ذكرنا أننا النصائح التي وجهها العلماء لقارون ، ولكنه لم يستجب فماذا قال ؟ وما مصيره ؟ وكيف كان مصيره هذا اثرا سلبا للإيمان ؟

(٧٩) إن الحق الذي منعه أهل الجنة المساكين يحتمل أنه كان واجبا عليهم ، ويحتمل أنه كان تطوعا ، والأول أظهر . انظر تفسير القرطبي ج١٨/٢٤٦

(٨٠) انظر : اثر الذنب في سلب النعم تفسير القرطبي

ج١٨/٢٤٤

قال الله - تعالى - : « قال إنما أوتيته على علم عندى • أو لم يعلم إن الله قد أهلك من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا ، ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون • فخرج على قومه فى زينته • قال الذين يريدون الحياة الدنيا ياليت لنا مثل ما أوتى قارون ، إنه لذو حظ عظيم • وقال الذين أوتوا العلم : ويلكم ثواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا ، ولا يلقاها إلا الصابرون فخشفنا به وبداره الأرض ، فما كان له من فئة ينصرونه من دون الله ، وما كان من المنتصرين • وأصبح الذين تمنوا مكانه بالأمس يقولون : ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر ، لولا أن من الله علينا لخسف بنا ويكأنه لا يفلح الكافرون » (٨١) •

بالتأمل فى هذا النص القرآنى الكريم نجد أن قارون أجاب ناصحيه بأنه أوتى هذا المال لعلمه بوجوه المكاسب والتجارب (٨٢) (قوانين الاقتصاد) مما يدل على أن العلم بهذه القوانين وتطبيقها قد يحقق الثراء الفاحش والغنى الوافر ، ولكنه لا يكفى لخلق المؤمن الاقتصادى الصالح ، وأن ما حصل الإنسان من مال قد يكون سببا فى دماره وهلاكه • ولذلك كان عليه أن يتعلم بجانب ما مهر فيه من علم الكسب والتجارات ، العلم الذى ينير له طريق الحياة ، وهو علم الدين والأخلاق ، ليعرف من هو فلا يزل ولا يطغى ويصون به ماله ، بل ويزيد ثراء ماديا وغنى روحيا وعاطفيا كذلك • وعندما خرج الناس فى زينته انفسسوا فيه إلى قسمين : العامة والعلماء • أما العامة فتمنوا مثل مكانته ، وأمانته ، وأما العلماء فذكروا أن ما يعطيه الله - عز وجل - للمؤمن العامل

(٨١) سورة القصص الآيات ٧٨ - ٨٢

(٨٢) ذكر المفسرون عدة معانى لهذا العلم ، منها هذا وهو ما اختاره ، ويحتمل أن يكون المعنى ما اختاره الزجاج من أن المراد أن الله - عز وجل - أعطاه هذا المال لعلمه - سبحانه - باستحقاقه ذلك ، ولكنه بعيد وفيه تكلف •

انظر فتح القدير للشوكانى ج٤/١٨٧

للمصالحات من بركات وطيبات خير من هذا الذى حصل عليه قارون ،  
ولكن هذا يحتاج إلى تضحية وصبر .

أما مصيره فإن الآيات تذكر أن الله – عز وجل – خسف به وبداره  
وبها كنوزه الأرض فأصبح أثرا بعد عين ، وكانت نهاية مفاجئة أثارت إشفاق  
حاسديه الذين أدركوا أن الله يوسع فى الرزق على من يشاء ، ويضيق فى  
الرزق على من يشاء ، لا ليحابى الأول ، ولا لأنه يكره الثانى ، ولكنه  
الابتلاء والاختبار ليزيد أو يمحو .

أما صلة هذه القصة وهذا الموقف بالأثر السلبي للإيمان فواضح ،  
لأن قارون نسى الله تماما فى غى وضلال ، وركن إلى الدنيا ، ونسب  
كسب المال إلى مهارته وعلمه القاصر الذى لا خير فيه . ورفض أن يعترف  
بان لله فيه حقا فكان مصيره الخسف (٨٣) . وقد جاء على السنة  
العلماء لما رأوا قارون فى زينته ، ما يفيد أنهم كانوا على يقين من أن  
ما فيه نقمة عليه ، لأنه ينقصه الإيمان والعمل الصالح اللذان تدوم بهما النعم  
وتزيد ، وأن ما يحصل عليه المؤمن العامل للمصالحات من ثواب الله ورضاه  
فى الدنيا والآخرة أفضل بكثير مما حصل عليه قارون .

ومن السنة أحاديث كثيرة تدلنا على نفس النتيجة الحتمية لسلب  
الإيمان وهى :

محق البركة ، والعذاب الشديد فى الآخرة أو فى الدنيا والآخرة  
على السواء . ومن هذه الأحاديث :

روى أن رسول الله – ﷺ – قال : « نشر الله عبيدين من عباده  
أكثر لهما المال والولد . فقال لأحدهما : أى فلان ، قال : لبيك رب

(٨٣) خسف المكان بخسف خسوفا . ذهب فى الأرض وخسف  
به الأرض خسفا ، أى غاب به فيها . والمراد أن الله – عز وجل – غيبه  
وغيب داره فى الأرض .



وسعديك . قال ألم أكثر لك من المال والولد ؟ قال : بلى . أى رب قال : فكيف صنعت فيما آتيتك ؟ قال : تركته لولدى مخافة العيلة (٨٤). عليهم قال : أما إنك لو تعلم العلم لضحكت قليلا . ولبيك كثيرا . أما أن الذى تخوفت عليهم قد أنزلته بهم .

ويقول للأخر : أى فلان بن فلان . فيقول : لبيك أى رب وسعديك . قال : ألم أكثر لك من المال والولد ؟ قال : بلى أى رب قال : فكيف صنعت فيما آتيتك ؟ قال : أنفقتة فى طاعتك ، ووثقت لولدى من بعدى بحسن عدلك . قال : أما إنك لو تعلم العلم لضحكت كثيرا ولبيك قليلا . أما إن الذى وثقت به أنزلت بهم « (٨٥) » .

هذان الرجلان يمثلان كثيرا من الناس . فالأول ابتلاه الله بالمال والبنين فكان كل همه أن يحفظ المال ويثمره لأولاده مخافة الفقر والفاقة وترك العمل الصالح ، ولم يخرج زكاة ماله ، وبخل به عن الإنفاق فى وجوهه

#### (٨٤) العيلة : الففر .

(٨٥) رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط . وقد رواه فى الصغير عن شيخه عبد الله بن محمد بن مسلم الفريابى بسنده عن عبد الله ابن مسعود - رضى الله عنه - وقال : لم يروه عن الأعمش الا المفضل ، ولا عن المفضل إلا الأوزاعى ولا عنه إلا يوسف بن السفر . وقال الهيثمى : رواه الطبرانى فى الصغير والأوسط وفيه يوسف بن السفر وهو ضعيف . انظر الروض الدانى إلى المعجم الصغير للطبرانى : تحقيق محمد شكور محمود طبعة المكتب الإسلامى بيروت . ودار عمار بعمان الطبعة الأولى ( ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ) ج ١ / ٣٥٦ - ٣٥٩

وانظر مجمع الزوائد ، ومنبع الفوائد للحافظ نور الدين على ابن أبى بكر الهيثمى المتوفى سنة (٨٠٧ هـ) . تحرير الحافظين الجليلين العراقى وابن حجر . كتاب الزكاة . باب فى الإنفاق ج ٣ / ١٢٣ طبعة دار الكتاب - بيروت . الطبعة الثانية ١٩٦٧ م .

ولما ورثه عنه بنوه أسرفوا فى إنفاقه على ملذاتهم حتى فنى وافترقوا ،  
وذلك لأن والدهم ظن أن المال نافعهم ، ونسى الله - عز وجل -  
ولم يتقنه .

وأما الآخر فإنه وثق فى قدرة الله وغناه ، فاستثمر هذا المال  
الذى ابتلاه الله به فى مرضاته ، فلم يبخل به ولم يشح عن وجوه  
الخير ، فورث عنه أولاده مالا مباركا ، وكان الله لهم بتوفيقه وتأييده .  
ومما تحفظه ذاكرة التاريخ أن الخليفة الراشد عمر بن عبد العزيز  
نظر إلى أولاده - وهو فى فراش الموت - فدعيت عينه وقال لهم : يا بنى  
إبنى لم أترك لكم إلا بضعة دراهم ، وما كنت بالرجل الذى يغنيكم بمال  
المسلمين ، ولكننى تركت لكم الله ، واستودعتم عندى . يقول المؤرخون  
أنهم راوا أولاده بعد ذلك وهم يعدون العدد الوفير من الخيول المجاهدة  
فى سبيل الله من مالهم الخاص . وروا ابناء خلفاء آخرين ترك لهم  
أبناؤهم المال يقفون أمام مساجد المسلمين يتكفون الناس (٨٦) .

وذكر الأمام أحمد فى كتاب الزهد أن الله - تعالى - قال : « أنا  
الله إذا رضيت باركت وليست لبركتى منتهى ، وإذا غضبت لعنت ولعنتى  
تدرك السابع من الولد » (٨٧) .

(٨٦) رسالة السياسة الشرعية ، لشيخ الإسلام ابن تيمية ،  
المطبوعة مع مجموع فتاوى ابن تيمية ج٢٨/٢٤٩ - ٢٥٠ الطبعة المصورة  
عن طبعة الرياض ١٤٠٤ هـ .

(٨٧) نقله عنه ابن القيم فى كتابه : الداء والدواء ص ١١٥ طبعة  
دار المدنى .

وكيف ندرك لعنته سبحانه وتعالى - السابع من الولد ولا ذنب  
له . أن هذا يتعارض مع صريح القرآن فى أكثر من موضع ومنها قوله :  
« ألا تزر وازرة وزر أخرى » ( النجم ٣٨ ) ويمكن أن يفهم ذلك -  
إن صح الحديث القدسى - على أساس التربية السيئة التى ينشأ عليها  
كل أب ابناءه فيتوارثون عنهم سوء المسلك . ولكن الملاحظ أنه لم  
يصح من الأحاديث القدسية إلا القليل ، وقد ذكرناه للتنبيه عليه .

وهكذا ندرك أن النشاط الاقتصادي في الإسلام ، مرتبط ارتباطاً وثيقاً بالعقيدة التي أساسها ولبها توحيد الله بمعنى إفراده بالعبادة ، وبالعبادة التي تعنى الخضوع التام والتذلل الكامل مع الحب العظيم لله - عز وجل - ، وأن هذه العقيدة ذات تأثير إيجابي يتلخص في البركة لله وحده ، وأن هذه العقيدة ذات تأثير إيجابي يتلخص في البركة الدائمة في الدنيا ، والنواب الجزيل في الآخرة .

سادساً - مفهوم الأخلاق الإسلامية وأثرها في النشاط الاقتصادي :  
الخلق في اللغة : السجية والطبع ، وما يجري عليه المرء من عادة لازمة (٨٨) .

وفي الاصطلاح : عرفه الغزالي - بأنه : « عبارة عن هيئة في النفس راسخة تصدر عنها الأفعال بسهولة ويسر من غير حاجة الى ذكر وروية . فإن كانت الهيئة بحيث يصدر عنها الأفعال المحمودة عقلاً وشرعاً سميت تلك الهيئة خلقاً حسناً ، وإن كان الصادر عنها الأفعال القبيحة سميت تلك الهيئة التي هي المصدر خلقاً سيئاً (٨٩) ولكن يؤخذ على هذا التعريف أنه جعل الخلق هو الهيئة النفسية الباعثة على السلوك بينما قد يعتبر الخلق هو السلوك نفسه ، كما أن هذا التعريف جعل السلوك يصدر عفويًا عن تلك الهيئة دون معاناة أو اختيار ، مع أن القيمة الأخلاقية للسلوك ترجع في الدرجة الأولى - إلى كون هذا السلوك مبنياً على الاختيار الإرادي المسئول (٩٠) . ولعل مما يعتذر به عن الامام الغزالي وإمثاله ممن ارتضوا هذا التعريف أنهم يقصدون أن تكرار هذا السلوك المنبعث عن تلك الهيئة يجعله بعد فترة كائنه طبعاً أو سجية .

(٨٨) معجم الفاظ القرآن الكريم ج١/١٨٧ مجمع اللغة العربية .

(٨٩) إحياء علوم الدين للامام أبي حامد الغزالي ( ت ٥٠٥ هـ ) ،

ج٣/٥٢ طبعة الحلبي .

(٩٠) الأخلاق بين العقل والنقل للدكتور أبو اليزيد العجمي ص ٢٢

طبعة دار الثقافة الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ / ١٩٨٨ م .

ولعل أقرب التعريفات للصواب ان يقال إن الخلق « نوع من المراتب والممارسة لما يراه الشرع والعقل مصلحا لحال الإنسان ، ومحققا له السعادتين : سعادة التعايش فى الحياة الدنيا ، وسعادة الثواب والنعيم فى الآخرة » (٩١) وهو تعريف جيد مستخلص من تعريفات الفلاسفة والفقهاء وغيرهم ، وقد روعى فيه الغايات التى يستهدفها الإسلام من الخلق ، على أن يراعى أن هذا تعريف للخلق الإسلامى ، لأن الخلق فى الإسلام لا يكون إلا حسنا ، لأن الإسلام مبنى على مكارم الأخلاق .

ومكارم الأخلاق فى الإسلام كثيرة ، وهى صفات مبنية على العقيدة وتأتى فى النظرية الشرعية فى المرتبة التالية للعقيدة مباشرة (٩٢) وبالرغم من أن الأخلاق الإسلامية كثيرة لا يمكن حصرها ، فإنه يمكن تصنيفها إلى ثلاثة أنواع حسب الباعث عليها :

١ - بعض الأخلاق الإسلامية أساسها الاعتراف للغير بما له من صفات كمال أو بماله من حق ، ولو كان فى ذلك الاعتراف أساس بما يشتهى الإنسان لنفسه من كمال أو مجد .

٢ - أداء الحقوق التى على الإنسان كاملة إلى غيره ، والإنعام على غيره بعتاء من علمه أو من قدرته أو من جاهه ، أو من ماله .

٣ - النظر إلى أن كل المنح التى يختص الله بها عباده ، ويوزعها ، بينهم ، إنما هى مظاهر حكمة الله - تعالى - وعدله (٩٣) .

---

(٩١) السابق ص ٤٦

(٩٢) النظرية العامة للشريعة الإسلامية للدكتور جمال عطية .

الطبعة الأولى ص ٨٨

(٩٣) الثقافة الإسلامية ج١/ ١٩٧ - ١٩٩ من بحث الشيخ عبد الرحمن

حبنكة ، طبعة جامعة أم القرى - بمكة المكرمة بدون تاريخ .

وأهم خصائص الأخلاق الإسلامية يمكن إجمالها في ثلاثة أمور :

١ - قدسية الأوامر الأخلاقية ، لأن المسلم ينظر إليها على أساس أنها أحكام شرعية مطلوب العمل بها أو بمقتضاها ، ولأنها من جهة أخرى أوامر إلهية - فهي بلا شك تستحق التعظيم والتنفيذ . والفرق بين الأخلاق الإسلامية وغيرها مما قد يتفق معها في الشكل والصورة ، أن الباعث على الأخلاق عند المسلم أمر اعتقادي ، بينما الباعث عند غيره تحقيق المنفعة أو المصلحة المادية البحتة . فمثلا إذا راينا التاجر المسلم يصدق ، ولا يغش ، ولا يخدع ، ولا يطفف الكيل والميزان فلأن الشرع أمره بذلك ومن ثم فهو ملتزم بأحكام الشرع ، بينما إذا وجدنا غيره يتفق معه في نفس تلك الأخلاق ، فإن الباعث عند غير المسلم ( الأوروبي مثلا ) مختلف ، فهذا الأخير ما دفعه إلى التظاهر بهذه الأخلاقيات إلا تجربته التي أدت به إلى أن هذا السلوك هو أعظم وسيلة للربح .

٢ - ثبات القواعد الأخلاقية في الإسلام ، وذلك لأنها مبنية على قيم وأسس ثابتة ، فالحلال هو الحلال في كل زمان ومكان ، والحرام هو الحرام كذلك . وهذا فارق آخر يميز الأخلاق الإسلامية عن غيرها . فالأخلاق عند غير المسلم كالماء يتلون ويتشكل حسب الاناء الموجود فيه ، وهذا الاناء هو المصلحة النفعية . بل لقد ذهب بعض فلاسفة الغرب إلى أن الإنسان هو صانع القيم ومن ثم فلا إلزام ولا التزام إلا بالغاية النفعية . ولذلك لا نعجب إذا سمعنا أن بعض الدول الغنية تلقى بفائض إنتاجها من سلعة معينة في مياه المحيط حتى لا تكثر في الأسواق فينخفض ثمنها ، الأمر الذي قد يجعل قولنا قريبا إلى الصواب ، إذا قلنا أن الهدف الذي يتغياه الإسلام من وراء أخلاقياته هو تكوين المجتمع الفاضل ، بينما لا هم للأخلاق على الجانب الآخر إلا إشباع السعاسع المادية .

٣ - السمة الثالثة : هي التسامي . وهذا يعنى أن المسلم لا يقف عند ظاهرة تلبية الطلب يراى به الناس ، بل يترقى بسلوكه الأخلاقى

إلى وثبة فوق الإسلام أو الامتسلا م ، وفوق مرتبة الإيمان إلى مرتبة الإحسان ، التى تقضى أن يراقب المسلم ربه كأنه يراه لأنه إذا لم يكن يراه فإن الله - سبحانه وتعالى - يراه . ومن ثم غاين المسلم التمسك بالأخلاق حتى وإن رأى فى التمسك بها الهلاك المحقق ، وينأى عن مخالفة هذه الأخلاق وإن كان فى مخالفتها النجاة المحققة ، لأن الحياة الحقيقية لا تكون إلا بالتمسك بالشرع والانقياد له . أما مخالفته فهى الهلاك المؤكد (٩٤) .

وما يلفت النظر أن النظام الإسلامى هو النظام الوحيد الذى ربط بصراحة ووضوح فى نظريته الاقتصادية بين الاقتصاد والأخلاق ، بل إن كبرى النظريات الاقتصادية تتصرف فى حماقة على عزل الجوانب الاقتصادية عن القيم الأخلاقية (٩٥) بحجة أن الاقتصاد علم . والقيم الأخلاقية صفات شخصية ، ومن أهم خصائص العلم الموضوعية التى تجعله بمنأى عن الجوانب القيمة . وهى مغالطة واضحة لأن كل مذهب اقتصادى من الضروري أن يكون نابعا من أيديولوجية خاصة وإلا فما معنا أن يكون هناك اقتصاد رأسمالى ، واقتصاد اشتراكى ؟ أضف الى ذلك أن الاقتصاد يقوم على أساسين أحدهما علمى تجريبى . وهذا مجاله التجارب العامة ولا مجال فيه للقيم ، وجانب آخر هو المذهب وهذا تدخله القيم ويختلف به شكل الاقتصاد من نظام إلى نظام .

وبالنسبة للإسلام فإنه أولى دعائى الاقتصاد - العمل والمال - عناية خاصة وأسبغ عليهما أخلاقياته وقيمه ، ولذلك فالعمل فى الإسلام له فلسفته النابعة من تعاليم الإسلام التى تختلف فيها عن غيره من النظم الاقتصادية الأخرى ، وكذلك المال ، وبالرغم من أننا قد تناولنا كلا من هاتين

(٩٤) الأخلاق بين العقل والنقل ص ٢٠٠ - ٢٠١

(٩٥) خصائص إسلامية فى الاقتصاد ، للدكتور حسن العنانى

ص ١٠٦ طبعة الاتحاد الدولى للبنوك الإسلامية .

الدعامتين حيث تناولنا موقعه من النظام الإسلامى فى مكان آخر (٩٦) ، فإن هذا لا يمنعنا من أن ننوه هنا بأن الإسلام عرف قيمة العمل الحقيقية وهى أنه عبادة الباعث عليها العقيدة ، وأن العمل المجافى لأخلاقيات الإسلام عمل محرم مرفوض مهما تحقق من ورائه من ربح فهو سحت ، وللمال وظائفه التى تخدم العمل وترتقى به ، وأن تدنيه واستثماره يلزم أن تكون فى الإطار العام لأخلاقيات الإسلام (٩٧) .

ولقد صور ابن خلدون - رحمه الله - حالة المجتمع الاقتصادى عندما تحقق فيه بعض القيم مثل قيمة العدل . يقول وكأنه يصور أحوال بعض البلاد الإسلامية الآن « اعلم أن العدوان على الناس فى أموالهم ذاهب بأموالهم فى تحصيلها واكتسابها ، لما يرون حينئذ من أن غابتها ومصيرها انتهابها من أيديهم ، وعلى قدر الاعتداء ونسبته يكون انقباض الرعية عن السعى فى الاكتساب ، والعمران ووفرته ونفاق أسواقه إنما هو بالأعمال ، فإذا قعد الناس عن المعاش كسد العمران ، وانتقضت الأحوال ، وانذر الناس فى الآفاق فى طلب الرزق ، فخف ساكن القطر ، وخلت دياره ، وخربت أبصاره واختل باختلاله حال الدولة (٩٨) . ومن أسد الظلمات وأعظمها فى إفساد العمران تكليف الأعمال وتسخير الرعايا بغير حق ، وذلك أن الأعمال من قبيل التديلات . . . وأعظم من ذلك فى الظلم وإفساد العمران وفساد الدولة التسلط على أموال الناس بشراء ما بين أيديهم بأبخس الأثمان ، ثم فرض البضائع عليهم بأرفع الأثمان على وجه الغصب والإكراه فى الشراء والبيع » (٩٨) .

(٩٦) أنظر كتابنا « المال فى الشريعة الإسلامية بين الكسب والإنفاق والتوريث » الطبعة الأولى بدار الزهراء . وقد خصص الفصل الأول من الباب الأول للمال ، والفصل الثانى منه للعمل . الطبعة الأولى سنة ١٩٨٩م (٩٧) الإطار الأخلاقى لمالية المسلم : لقطب إبراهيم ص ١٩٥ - ٢٠٠ طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ١٩٨٣ م . (٩٨) مقدمة ابن خلدون ص ٢٥٥ - ٢٥٨ طبعة الشعب ومعنى وانذر الناس أى تفرقوا وفروا .

ولا عجب من ان افتقاد خلق واحد من اخلاق الإسلام وهو العدل فى هذا المثال يؤدى إلى كل هذا الاختلال فى البناء الاقتصادى ، وإذا انعدم العدل ساد الظلم ، وقد ذكر ابن خلدون - كما رأينا - فى هذا النص الرائع العديد من صور الظلم ، وجعل بعضها أسوأ من بعض ، وجعل أسوأها التحكم فى أسعار السلع والخدمات بغير حق ، والاستيلاء على مكاسب الناس وأرزاقهم ، وتأميم ممتلكاتهم أو مصادرتها .

وبالرغم من أن الأخلاق الإسلامية كل لا يتجزأ ، فإن بعض هذه الأخلاق أقوى صلة من بعضها الآخر بمجال النشاط الاقتصادى . وذلك مثل الأخلاق التالية التى تعتبر أهم الفضائل وأهمياتها .

١ - الصدق ، هو الإخبار عن الشيء بما هو عليه ، بينما الكذب الإخبار عن الشيء على خلاف ما هو عليه . وفى مجال التعامل يكون الصدق بالإخبار عن الأوصاف الواقعية الحقيقية لموضوع العقد ، وفى بعض العقود - مثلاً - يكون الصدق فى ثمن شراء المبيع ، وتكلفة نقله أو ما إلى ذلك مثل بيع المرابحة أو الحطيطة أو المواضعة ، أى حين يكون البيع بثمن الشراء مع ربح محدد ، أو بنفس ثمن الشراء أو بخسارة محددة ، بينما مخالفة ذلك كذب يعطى الطرف الآخر حق الفسخ .

٢ - الأمانة : وهى خلق مرتبط بالصدق ، وإذا كانت الأمانة تعنى تحمل المسؤولية والقيام بالتكاليف ، فإن ذلك يكسبها أهمية عامة فى مجال الأخلاق ، كما يكسبها أهمية خاصة فى مجال التعامل ، لأن الواجب - لكى تستقر المعاملات - ان تكون هناك ثقة متبادلة بين المنتج والمستهلك والتاجر .

٣ - الوفاء والمراد به اداء الإنسان ما عليه من واجبات أو التزامات ، ولما كان التعامل بين الناس أساسه ذلك الالتزام بموجبات العقود ،



فإنه يجب - لاستقرار المعاملات ونموها واتساعها ، - ولأمر الشرع بالوفاء بالعقود - ( ٩٩ ) قيام كل من طرفى العقد بالوفاء بالتزاماته تجاه الطرف الآخر ، وبخاصة فى عقود المعاوضات والشركات والتوثيقات . وقد ندب الشارع إلى التسامح فى عقود الإرفاق مثل القرض ، حيث حض على إنظار المعسر ، أو التصديق عليه ( ١٠٠ ) .

٤ - حسن المعاملة . والمراد بها السماحة فى المعاملة ، بأن يكون المسلم سمحا إذا باع ، سمحا إذا اشترى ، سمحا إذا قضى ، سمحا إذا اقتضى ، وليس معنى السماحة التفريط فى الحقوق بل المراد بها حسن الطلب والرفق واللين ، وقد حث الشارع على حسن ( ١٠١ ) القضاء ويدخل ضمن ذلك رد الأجود والأحسن ، لأن هذا يدل على حسن الخلق النابع من العقيدة الصحيحة ( ١٠٢ ) .

وإذا كانت هذه أخلاقا فاضلة تعبر عن استقرار المعاملات وتطورها واتساعها بطريق الإيجاب ، فإن هناك محظورات حذر منها الشارع ، لأن من شأنها تكدير هذه المعاملات بين المسلمين . ومن هذه الأخلاق .

١ - بخس الكيل والميزان . وهو المعروف شرعا بالتطفيف ، بمعنى أنه إذا كان للشخص حق أخذه بزيادة فى الكيل أو الوزن أو ما يلحق بهما ،

---

( ٩٩ ) من ذلك قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود » صدر سورة المائدة .

( ١٠٠ ) قال الله - تعالى - : « وإن كان ذو عسرة فنظرة إلى ميسرة ، وأن تصدقوا خير لكم إن كنتم تعلمون » سورة البقرة آية رقم ٢٨٠ .  
( ١٠١ ) من ذلك قوله - ﷺ - : « خياركم أحاسنكم قضاء » رواه أحمد والترمذى وصححه .

( ١٠٢ ) انظر تفصيل ذلك فى ( التعامل التجارى فى ميزان الشريعة ) لامتازنا الدكتور يوسف قاسم ص ٢٢ - ٣٤ ، الطبعة الأولى ( ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ) دار النهضة العربية .

وإذا كان عليه كز فنقص . وقد كان بعض أهل المدينة يفعلون ذلك عندما هاجر النبي - ﷺ - فنزل صدر سورة المطففين (١٠٣) . وقد أعطى الشارع ولى الأمر سلطة معاقبة أمثال هؤلاء بعقوبات تعزيرية تجعلهم عبرة لأمثالهم (١٠٤) .

٢ - النهى عن المنافسة غير المشروعة . فقد نهى الشارع عن البيع على بيع الأخ ، كما نهى عن التناجش ، وهو أن يتظاهرا برغبته فى البيع أو الشراء لسلعة ليرفع من ثمنها ، دون أن تكون له رغبة حقيقية فى ذلك ، ومن هذا الباب نهى الشارع عما من شأنه أن يحدث اضطرابا فى الأسواق . مثل تلقى الركبان ، وبيع الحاضر للبادى ونحوهما . من صور الكسب الحرام ، وللإمام تعزير من يفعل هذه المخالفات وأمثالها من كل ما من شأنه إحداث الاضطراب فى أسواق السلع والعمل والمال والخدمات (١٠٥) .

٣ - النهى عن الغش والخداع . وقد نفى الشارع الكريم أن يكون الغشاش ممن يستحقون وصف الانضمام إلى جماعة المسلمين . فقال - ﷺ - « من غشنا فليس منا » (١٠٦) أى ليس على هدينا . وهذا واضح

(١٠٣) انظر أقوالا حيدة فى هذا عن ابن عباس ، وعن السدى فى أسباب النزول لجلال الدين السيوطى ص ٣٣٣ - ٣٣٤ طبعة عالم الكتب - بيروت .

(١٠٤) انظر تبصرة الحكام لابن فرحون ج ٢ - ٢٠٠ - ٢١٤ طبعة بيروت .

(١٠٥) السابق ص ١٤٣ .

(١٠٦) رواه الترمذى . وهذا لفظه عن أبى هريرة - كتاب البيوع . باب ما جاء فى كراهية الغش فى البيوع : قال « وفى الباب عن ابن عمر ، وأبى الحمراء وابن عباس ، وبريدة ، وأبى بردة بن نيار وحذيفة بن اليمان . حديث أبى هريرة حديث حسن صحيح . والعمل على

فى الدلالة على التحريم . وأما حكم العقد بعد ثبوت الغش والخداع فيه ، فإن الظاهر فسادة ، ولكن قد ورد فى أحاديث أخرى ما يفيد جواز العقد (١٠٧) لورود الفساد على أمر خارج عن أركان العقد الأساسية

==

هذا عند أهل العلم ، كرهوا الغش وقالوا : الغش حرام . ج ٣٨٩/٢ طبعة دار الفكر .

ورواه - أبو داود فى كتاب البيوع . باب فى النهى عن الغش عن أبى هريرة أيضا ولفظه « ليس منا من غش » . ج ٢٧٢/٣ تحقيق الشيخ محمد محى الدين عبد الحميد .

ورواه ابن ماجه فى كتاب التجارب . باب : النهى عن الغش - من حديث أبى هريرة بلفظ : « ليس منا من غش » ورواه عن أبى الحمراء بلفظ : « من غشنا فليس منا » ولكن فى الزوائد أن فى إسناده أبا داود نفع بن الحارث وهو أحد الفقهاء المتروكين . انظر سنن ابن ماجه تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ج ٧٤٩/٢ .

(١٠٧) من تلك الأحاديث حديث المصراة عن أبى هريرة - رضى الله عنه - عن النبى - ﷺ . قال : « من اشترى مصراة فهو بالخيار ثلاثة أيام فإن ردها رد معها صاعا من طعام لا سمراء : معنى لا سمراء لا بر . وقال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . والعمل على هذا عند أصحابنا : منهم الشافعى وأحمد وإسحاق . انظر سنن الترمذى ج ٣٦٢/٢ ، كتاب البيوع باب ما جاء فى المصراة . وقد أخذ بذلك ابن أبى ليلى ، وروى عن أبى يوسف ، ولكنه غير مشهور . وخالف فى ذلك أبو حنيفة وحمد بن الحسن وآخرون . وقالوا : هذا منسوخ وإن اختلفوا فى الناسخ . انظر شرح معانى الآثار - لأبى جعفر الطحاوى ج ١٩/٤ تحقيق محمد زهدى النجار . طبعة الأنوار المحمدية .

ومالك موافق للشافعى فى ذلك . انظر بداية المجتهد ج ١٧٥/٢ طبعة بيروت ١٤٠٥ هـ / ١٩٨٥ م ونيل الأوطار للشوكانى ج ٢٤١/٥ طبعة الحلبي .

( الايجاب والقبول ) ولكنه فى نفس الوقت أعطى للمتضرر الخيار فى درء هذا الضرر بفسخ العقد أو اخذ التعويض المناسب ، لأن رضاه مبنى على غير هذه الصفة التى اكتشف أنه خدع فيها (١٠٨) وللإمام تعزيز الغاش بما يراه مناسبا (١٠٩) .

وهكذا ندرك أن النشاط الاقتصادى فى الإسلام ، مرتبط ارتباطا وثيقا بالعقيدة ، التى أساسها ولبها توحيد الله ، بمعنى إفراده بالعبادة ، ومرتبطة بالعبادة التى تعنى الخضوع والتذلل مع الحب لله - عز وجل - وأن ذلك مرتبط بنية الإنسان التى تعنى إخلاصه العمل لله وحده ، وأن هذه العقيدة ذات تأثير إيجابى يتلخص فى البركة والنماء ، وأنه عند فقدان هذه العقيدة يكون الأثر السلبى الذى يتلخص فى محق البركة فى الدنيا ، والعذاب الشديد فى الآخرة . ومرتبطة كذلك بالأخلاق الإسلامية التى تعنى المران والممارسة لما يراه الشرع والعقل مصلحا لحال الإنسان ومحققا له السعادتين : سعادة الدنيا وسعادة الآخرة .

وواقع المسلمين اليوم خير شاهد ، فإنهم جربوا كل وسائل الإصلاح ، وبدا ذلك فى محاولاتهم المتكررة لإصلاح المسار الاقتصادى لهم ، ولكنه على مدى قرن من الزمان ، لا تزداد هذه المشكلات إلا حدة وتدهورا ، وذلك لأنهم لم يبدؤوا البداية الصحيحة ، وهى إصلاح عقيدتهم وتصفية إيمانهم من المغالطات الكثيرة التى شابتها ، والتى من أهمها عزل العمل عن الإيمان ، وإفراغ العبادة من مضمونها ، وقصرها على الشعائر ، وتأدية هذه الشعائر بلا مقتضياتها ، والفصل بين العقيدة والعبادة والأخلاق .

وإذا أرادت حكوماتنا مخرصة أن تحل هذه المعضلات الاقتصادية ، وأن تحقق الرخاء الاقتصادى لأمتنا الإسلامية ، فإن عليها أن تبحث عن

---

(١٠٨) التعامل التجارى ص ٣٧ - ٧١ .

(١٠٩) تبصرة الحكام لابن فرحون ج ١٤٢٢

الباعث الحقيقي لجهاهير هذه الأمة إلى البعث والنهوض فى جميع مجالات الحياة ، ومنها المجال الاقتصادى . إن لكل أمة كما أن لكل فرد مفتاح شخصيته ، كما كان يقول دائماً الأستاذ عباس العقاد ، ومفتاح شخصية الأمة الإسلامية ، هو الإسلام نفسه ، إن تلافيف عقلية هذه الأمة ، وأعداها وجدانها ، وأشواقها وعواطفها ، وطموحها هذه كلها لا يفتحها إلا مفتاح واحد ، إنه الإسلام عقيدة وشريعة ، ومهما استعملنا من مفاتيح أجنبية فسوف نضل عاجزين عن تحريك هذه الجماهير ، ودفعها إلى التنمية الشاملة وتعويض ما فاتها من تقدم فى جميع مجالات الحياة .

يقول الدكتور أحمد النجار - وهو صاحب خبرة وتجربة رائدة فى هذا المجال الهام - : « إن الدول النامية فى حاجة إلى فلسفة للتنمية ، تتفهمها الجماهير ، وتتفاعل مع مبادئها وتوجيهاتها .

فإذا أدركنا أن المسلمين فى أمة دولة إسلامية يختلفون إلى حد كبير عن غيرهم من المواطنين فى كثير من الدول النامية ، من حيث تميزهم بنفسية خاصة تجعل تطلعاتهم وأشواقهم وعواطفهم وأمزجتهم متشابهة إلى حد كبير ، وإذا علمنا أن هذه النفسية تولدت عن الدين ، وأن التركيب النفسى للمسلمين مشكل بعقل الرسالة المحمدية تشكيلا عميقا ، فإنه من العبث أن نلزم الشعوب الإسلامية بفلسفة تغاير تركيبهم الحضارى أو بمعنى آخر تخالف مفاهيم شريعتهم .

ولكن إذا أردنا أن نقدم لإنسان هذا العالم الإسلامى ما يثير حماسه وعواطفه وأشواقه لنضمن مشاركته الإيجابية فلا بد أن يكون ذلك نابعا من تعاليم الدين ، ومستمدا من الشريعة الغراء (١١٠) .

---

(١١٠) بنوك فلا فوائد كاستراتيجية للتنمية الاقتصادية والاجتماعية فى الدول النامية ص ٢٥ ، ٢٦ ، مطبعة السعادة - القاهرة سنة ١٩٧٢ م .



## الفصل الثالث

اجتناب الشبهات خلال مزاولة النشاط الاقتصادي





يشتمل هذا المبحث على الأفكار التالية :

- أولا : الحفز على اكتساب الحلال واجتناب الحرام .
- ثانيا : تعريف الشبهة لغة وشرعا .
- ثالثا : بعض النصوص الدالة على اجتناب الشبهات وتحليلها .
- رابعا : نماذج من الأنشطة الاقتصادية التي تواردت عليها الشبهات .
- خامسا : انواع الشبهة واسبابها .

\* \* \*



## أولا : الحظ على اكتساب الحلال واجتناب الحرام :

أمرنا الشرع الإسلامى بتحريم الحلال ، لأنه طيب من جهة ، ولأن فيه المصلحة الحقيقية لنا من جهة أخرى ، سواء أكان ذلك فى المأكّل أم فى المشرب أم فى اللبس ، أم فى المنكح ، أم فى أى نشاط آخر من أنشطتنا المختلفة ، وبخاصة نشاطنا الاقتصادى ( الكسب والإنفاق ) ، لأنه أصل المكاسب .

كما أنه أمرنا باجتنب الحرام ، لأنه خبيث وفيه الضرر الحقيقى علينا فى أى نشاط أيضا من أنشطتنا على اختلاف أنواعها وتباين مقاصدها . والحلال ما أحله الشرع ، والحرام ما حرّمه الشرع ، وإما ما سكّت عنه فيعود إلى البراءة الأصلية (١) ، لأن الله - عز وجل - فرض فرائض وأمرنا بعدم تضييعها وحد حدودا ونهانا عن تعديلها ، وسكّت عن أشياء رحمة بنا دون نسيان لها ، فنبغى أن نعود بها إلى أصلها من البراءة دون تكلف السؤال عنها .

ومن عظيم فضل الله علينا ورحمته بنا ، أنه فصل لنا ما حرّمه علينا وحدده تحديدا واضحا ، إما فى كتابه الذى لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، والذى قال فى شأنه « ما فرطنا فى الكتاب من شيء » (١) . وإما على لسان نبيه - ﷺ - الذى قال فى شأنه :

- 
- (١) أنظر : المستصفى من علم الأصول للإمام أبى حامد الغزالى ج١/٢١٧ - ٢١٨ الطبعة الأولى - طبعة بولاق سنة ١٣٢٢هـ .
- (٢) الأنعام : ٣٨ والمراد بالكتاب القرآن ، لأن الألف واللام إذا دخلتا على الاسم المفرد انصرف إلى المعهود السابق ، والمعهود السابق من الكتاب عند المسلمين هو القرآن ، أما كيفية احتوائه على أصول الدين فراجع فى ذلك تفسير الفخر الرازى ٢١٥/١٢

« وإتزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون » (٣)  
فقال : « وقد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه » (٤) .

ومما يدل على اهمية اكتساب الطيبات أن الله أمر المسلمين والمؤمنين بأن يتحروها فقال - تعالى - : « يأيها الرسل كلوا من الطيبات ، وإعملوا صالحا انى بما تعملون عليم » (٥) وقال : « يأيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم ، واشكروا لله إن كنتم إياه تعبدون » (٦) .

وقد امتن الله علينا بأنه أرسل إلينا سيدنا محمدا ليحل لنا كل ما هو طيب ، ويحرم علينا كل ما هو خبيث ، ويضع عن كواهلنا الآصار والأغلال التى كانت مفروضة على الأمم السابقة ، والتى منها تحريم الطيبات . قال الله - تعالى - : « الذين يتبعون الرسول النبى الأسمى الذى يجدونه مكتوبا عندهم فى التوراة والإنجيل . يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ، ويضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم ، فالذين آمنوا به وعزروه ونصروه واتبعوا النور الذى أنزل معه أولئك هم المفلحون » (٧) .

كما أن من عظيم فضل الله علينا أنه ما حرم علينا شيئا إلا وإحل لنا بديلا منه يحقق غرضه ولكن يتسامى به . فلما حرم علينا الزنا أحل

(٣) النحل : ٤٤

(٤) الأنعام : ١١٩

(٥) المؤمنون : ٥١ ، الطيبات كل ما يستلذ وتشتهيه النفوس المعتدلة ، والذى يستطاب عند أهل المروءة حلال متى اقترن بشرطه كالذكاة ، وذكر اسم الله - عند من يشترط التسمية .

انظر تفسير آيات الأحكام لأستاذنا المرحوم الشيخ محمد على

السايس ج٢/١٦٦

(٦) البقرة : ١٧٢

(٧) الأعراف : ١٥٧

لنا الزواج بما طاب لنا من النساء مثنى وثلاث ورباع ، ، وغندما حرم غلبنا السرقة أباح لنا الكسب ، وعندما حرم علينا الربا أباح لنا المشاركات المشروعة بكل الوائها من قراض ومزارعة ومساقاة وغيرها ، كما أحل لنا البيع والإجارة والسلم ٠٠٠ الخ .

ويلخ من تحذير النبى - ﷺ - من كسب الحرام - أن ذكر أنه إذا تغذى به الإنسان ، وشربه ، ولبسه لا يقبل الله منه عمله ، حتى لو كان هذا العمل من أشرف أنواع العبادات وأقدسها وأكثرها مشقة كالجهاد فى سبيل الله ، فقد ذكر النبى - ﷺ - الزجل يخرج للجهاد أشعث أغبر ، ويرفع يديه للسماء ويقول : يا رب ومطعمه حرام ، ومشربه حرام ، وملبسه حرام ، فأنى يستجاب لذلك ؟ (٨) .

فالمسلم إذن مطالب أثناء مزاولته أنشطته المختلفة وبخاصة النشاط الاقتصادى ( الكسب والإنفاق ) أن يتحرى الحلال ليكسب منه رزقه ، وينفق فيه فائض دخله استثمارا وبذلا ، كما أن عليه أن يتحرى الحرام ليبعد عنه ويفر منه ، طهرة لكسبه ونظافة لاستثماره وبذله .

---

(٨) رواه مسلم فى صحيحه ، وقد ورد أن النبى - ﷺ - قال لصاحبه سعد بن أبى وقاص : « يا سعد اطب مطعمك تكن مستجاب الدعوة » ، وانظر شرحه فى جامع العلوم والحكم ص ٩٢

أخرجه أحمد فى المسند ج٢/٢٢٨

أخرجه مسلم فى كتاب الزكاة . باب قبول الصدقة من الكسب الطيب

صحيح مسلم ج٢/٧٠٣ ترتيب عبد الباقي .

أخرجه الترمذى تفسير سورة البقرة وقال حديث حسن .

انظره مع شرحه فى شرح الإمام أبى بكر بن العربى المالكنى على

صحيح الترمذى ج١١٠/١١٠ - ١١١ طبعة الصاوى فى (٣٥٣هـ - ١٩٣٤م)

والدارمى فى كتاب الرقاق باب فى أكل الطيب ج٢/٣٠٠

كما أن من فضل الله علينا أن الحلال بين ترتاح إليه النفس المفطورة على الخير ، وإن الحرام واضح تنفر منه الطباع السليمة ، ولكن المشكلة حقا تكمن فى أن ثمة منطقة بين الحلال والحرام ، يقف حيالها المسلم المتمسك بدينه فى حيره وقلق ، ويود أن يتعرف على حكم الشرع فيها ، لأنه حكم خفى لا يعلمه كثير من الناس وإن كان يعرفه العلماء ، وهى تلك المنطقة التى بها شبه قوى بالحلال ، وشبه قوى بالحرام ، وذلك مثل بيع العينة ، والتورق ، والعربون . الخ . وسيرد تعريفنا لهذه العقود عند ذكرنا بعض النماذج التى وردت عليها الشبهات فى الممارسات الاقتصادية الحديثة .

## ثانيا : تعريف الشبهة :

### الشبهة لغسة :

ما كان فيه تماثل بين شيئين . ومنه قوله - تعالى - « إن البقر تشابه علينا » (٩) أى اختلط علينا فلا نستطيع تمييز البقرة المطلوبة للذبح من غيرها . وقال : « وقال الذين لا يعلمون لولا يكلمنا الله أو تأتينا آية ، كذلك قال الذين من قبلهم مثل قولهم . تشابهت قلوبهم . قد بينا الآيات لقوم يوقنون » (١٠) أى تماثلت واتفقت . وقال : « هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابهات . فأما الذين فى قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله ، وما يعلم تأويله إلا الله . والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند ربنا ، وما يذكر إلا أولو الألباب » (١١) .

---

(٩) البقرة : ٧٠

(١٠) البقرة : ١١٨

(١١) آل عمران : ٧

## الشبهة شرعا :

اختلف العلماء فى تفسير الشبهة شرعا • فقال بعضهم هى - كما يقول ابن رجب الحنبلى - « ما اشتبه علينا أمره بأن تعارض لنا فيه اعتقادان صدرا عن سببين مفتضيين للاعتقادين » (١٢) •

وقال الشوكانى : « منهم من قال : إنها ما تعارضت فيه الأدلة » (١٣) •

ومن العلماء من قال : إنها المباح ، وقيل المكروه (١٤) والأول هو

(١٢) جامع العلوم والحكم ص ٥٨

(١٣) نيل الأوطار ج٥/٣٠٩

(١٤) السابق • وقال ابن دقيق العيد : « الشبهات هى كل ما تنازعته الأدلة من الكتاب والسنة ، وتتجاذبه المعانى ، فالإمساك عنه ورع • « شرح الأربعين ، لنووية ص ٢٤ » وقال الدكتور يوسف القرضاوى : « هناك منطقة بين الحلال البين والحرام البين فى ذهن المجتهد ، إما لاشتباه الأدلة عليه ، وإما للاشتباه فى تطبيق النص على الواقعة أو على هذا الشئ بالذات وقد جعل الإسلام من الورع أن يتجنب المسلم هذه الشبهات حتى لا يجره الوقوع فيها إلى موافقة الحرام المعروف » ( انظر الحلال والحرام ص ٣٣ ) •

وقال السيوطى فى شرحه على سنن النسائى عند روايته لهذا الحديث « وقد أكثر العلماء من الكلام على تفسير المشتبهات ، ونحن نبينها على أمثل طريقة ، فاعلم أن الاشتباه هو الالتباس ، وإنما يطلق مقتضى هذه التسمية على أمر أشبه أصلا ، وهو مع هذا يشبه أصلا آخر يناقض الأصل الأول فكأنه أكثر اشتباها به فقلل اشتبهه ، بمعنى اختلط حتى كأنه شئ واحد من شيئين مختلفين ، إذا عرفت ذلك فقد يكون أصول الشرع المختلفة تتجاذب فرعا واحدا تتجاذبا متساويا فى حق بعض العلماء ولا يمكنه تصوير ترجيح ، وردة لبعض الأصول يوجب تحريمه ، وردة

=

اقرب هذه التعريفات الى الصواب . اما القول بان الشبهة هي المباح فقد راعى انها ليست حراما وليست حلالا فماذا يكون ؟ انها إذن مباح وبخاصة وأن الاسراف والتماذى فى بعض الأمور المباحة قد يوقع فى الحرام كالمأكل والمشرب والملابس ونحوها . ومن عرفها بانها المكروه فقد راعى أن الشرع حذر من الشبهات - كما سيأتى - ولكن لما لم يكن على الشبهة شبهة دليل فاطع يحرّمها فماذا تكون إذن ؟ انها لابد أن تكون مكروهة ، ولأن التماذى فيها يوقع فى الحرام نفسه . اما التعريف الأول فهو تعريف لها فى ذاتها بصرف النظر عن الحكم المتعلق بها . ولذلك فهو افضلها .

ثالثا : بعض النصوص الدالة على وجوب اجتناب الشبهات :

وقد وردت نصوص كثيرة تدل على أهمية اجتناب الشبهات ، وتحذر من الوقوع فيها ، لما فى ذلك من اندفاع نحو الحرام . ومن هذه النصوص :

١ - حديث النعمان بن بشير - رضى الله عنهما - .

روى البخارى ومسلم فى صحيحيهما ، عن النعمان بن بشير - رضى الله عنهما - قال : « سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : « إن الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور متشابهات ، لا يعلمهن كثير من الناس . فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه . » ومن وقع

لبعضها يوجب حله ، فلا شك أن الأحوط ههنا تجنب هذا ، ومن تجنبه وصف بالورع والتحفظ فى الدين » . حاشية السيوطى على سنن

النسائى ج٧/٢٤٣ - ٢٤٤

وقد فصل السيوطى مسائل الاشتباه والتعارض فى كتابه القيم : الأشياء والنظائر عند تناوله لتعارض الأصلين . انظر ص ٦٤ - ٧١ طبعة دار الكتب العلمية - لبنان الطبعة الأولى سنة (١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ )



فى الشبهات وقع فى الحرام . كالرأى ىرعى حول الخى يوشك ان ىرتع فىه . الا وإن لكل ملك حى . الا وإن حى الله محاربه ، الا وإن فى الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله ، وإذا فسد فسد الجسد كله . الا وهى القلب « (١٥) » .

وفهم من هذا الحديث عدة أمور :

( ١ ) الحلال بين واضح ، والحرام المحض كذلك ، ولكن بين الأمرين أموراً تشبه على كثير من الناس : هل هى من الحلال أم من الحرام وأما الراسخون فى العلم فلا يشتبه عليهم ذلك ويعلمون من أى القسمين هى .

(١٥) رواه الإمام أحمد فى مسند النعمان بن بشير ج٤/٢٦٩ ،

٢٧٠ ، ٢٧١ .

● والبخارى فى مواضع منها كتاب الإيمان . باب فضل من استبرأ لدينة . انظر شرحه فى عمدة القارىء ج١/٢٩٥ - ٣٠٢

● ومسلم فى كتاب المساقاة . باب أخذ الحلال وترك الشبهات .

انظره مع شرح النووى ج١١/٢٨

● وأبو داود فى كتاب البيوع . باب فى اجتناب الشبهات . انظره مع شرحه فى عون المعبود ج٩/١٧٧ - ١٧٨ . ضبط وتحقيق عبد الرحمن عثمان ، الطبعة الثانية ١٣٨٨هـ - ١٩٦٩م ، المطبعة السلفية بالمدينة .

● ورواه الترمذى فى أبواب البيوع . باب فى اجتناب الشبهات .

انظره مع شرح ابن العرى ( عارضة الأحوذى ) ج٥/١٩٨ - ٢٠٦ .

● وابن ماجة فى كتاب الفتن . باب الوقوف عند الشبهات .

ج٢/١٣١٨ وهو الحديث رقم ٣٩٨٤

● وأخرجه النسائى فى كتاب البيوع . باب اجتناب الشبهات

ج٧/٢٤١

( ب ) وقوله - ﷺ : « لا يعلمهن كثير من الناس » يدل على ان من الناس من يعلمها ، وإنما هي تشبه على من لم يعلمها وليست مشتبهة في نفس الأمر . وذلك لأن النبي - ﷺ - لم يلحق بالرفيق الأعلى إلا بعد أن أكمل الله دينه وبينه رسوله - ﷺ - للناس ، وأقام الحجة به عليهم . وما ترك حلالا إلا بينه ولا حراما إلا بينه ، ولكن هذا البيان على درجات فبعضه اشتهر وعلم من الدين بالضرورة من ذلك ، حتى لم يبق فيه شك فلا يعذر بجهله في أى بلد إسلامي ، وبعضه كان بيانه دون ذلك ، ومنه ما اشتهر بين حملة الشريعة خاصة فأجمع العلماء على حله أو حرمة ، وقد يخفى على بعض من ليس منهم ، ومنه ما لم يشتهر بين حملة الشريعة فاختلّفوا في تحليله وتحريمه ، وذلك لأسباب عديدة سوف نعرض قريبا أهمها عند حديثنا عن أنواع الشبهة وأسبابها .

( ج ) يفيد الحديث أن الناس يقفون من الشبهات على ثلاثة أقسام :

- القسم الأول : من يتقى الشبهات لاشتباهاها عليه . فهذا قد استبرا لدينه وعرضه ، ومعنى استبرا : طلب البراءة لدينه وعرضه من النقص والشين ، والعرض : هو موضع المدح والذم من الإنسان . فمن اتقى الشبهات واجتنبها فقد حمى عرضه من القدح والشين الداخل على من لا يجتنبها .

القسم الثاني : من يقع في الشبهات مع كونها مشتبهة عليه فقد وقع في الحرام ، أي أنه سوف يقع في الحرام بالتدريج ، وعبر بالماضي عن المستقبل للتأكد من وقوعه فكأنه وقع بالفعل ، أو أنه لما تجرأ على ما فيه شبهة عنده ، كالذي لا يدرى الأحلال هو أم حرام ، فلا يأمن أن يكون حراما في نفس الأمر ، ومثل هذا كثيرا ما يقع في الحرام وهو لا يدرى أنه حرام .

والقسم الثالث : من يجتهد ويعمل بمقتضى اجتهاده ما دام أهلا

للاجتهاد . وهذا يشبه الأول . بل لعله افضل منه ، لأن لكل مجتهد نصيبا أصاب أم أخطأ (١٦) .

( د ) وفى الحديث صورته من بلاغة النبى - ﷺ - وكيفية تصويره للأمور المعنوية بالأمور المحسوسة المنتزعة أجزاؤها من بيئة المخاطبين . ويبدو هذا واضحا من غرضه - ﷺ - فى التحذير من الوقوع التدريجى

(١٦) ذكر الإمام النووى أن الأشياء ثلاثة اقسام : حلال بين واضح لا يخفى حله كالخبز والفواكه والزيت والعسل والسمن ولبن مأكول اللحم ، وبيضه وغير ذلك ، وكذلك الكلام والنظر والمشى وغير ذلك من التصرفات فيها حلال بين واضح لا شك فيه . وأما الحرام البين فكالخمر والخنزير والميتة والبول والدّم المسفوح وكذلك الزنا والكذب والغيبة والنميمة والنظر إلى الأجنبية واشباه ذلك .

وأما المشتبهات فمعناها أنها ليست بواضحة الحل ولا الحرمة ، فلهذا لا يعرفها كثير من الناس ولا يعلمون حكمها ، وأما العلماء فيعرفون حكمها بنص أو قياس أو استصحاب أو غير ذلك ، فإذا تردد الشئ بين الحل والحرمة ، ولم يكن فيه نص ولا إجماع اجتهد فيه المجتهد ، فالحقه بأحدهما بالدليل الشرعى فإذا الحق به صار حلالا ، وقد يكون غير خال من الاحتمال البين فيكون الورع تركه ، ويكون داخلا فى قوله - ﷺ - : « فمن اتقى الشبهات فقد استبرأ لدينه وعرضه » .

وما لم يظهر للمجتهد فيه شئ وهو مشتبه فهل يؤخذ بحله أم بحرمة أم يتوقف ؟

فيه ثلاثة مذاهب حكاها القاضى عياض وغيره والظاهر أنها مخرجة على الخلاف المذكور فى الأشياء قبل ورود الشرع . وفيه أربعة مذاهب الأصح أنه لا يحكم بحل ولا حرمة ، ولا إباحة ولا غيرها ، لأن التكليف عند أهل الحق لا يثبت إلا بالشرع ، والثانى أن حكمها التحريم ، والثالث الإباحة ، والرابع التوقف .

انظر : شرح النووى لصحيح مسلم ج ٢٧/١١ - ٢٨ .

فى الحرام إذا ما اسنمرا الإنسان ما فيه شبهة ، وإن عليه أن يبتعد عن كل ما فيه شبهة ليكون فى مأمن من الوقوع فى الحرام . فصور ذلك كله بالحى الذى جرت عادة ملوك العرب فى الجاهلية أن يحموه من الأراضى المعشو شبهة وتحريمهم على رعيتهم الرعى فيها ، فمن تجرأ ورعى قريبا منها فقد يزل ويخطئ ويرعى فى المحذور فيعرض نفسه لعقوبة الملك . ثم بين أجزاء الصورة فذكر أن الملك الحقيقى هو الله - عز وجل - وأن حماه هى محارمه . فمن أراد ألا يقع تحت طائلة الوقوع فى الحرم فعليه أن يبتعد كل البعد عن محارم الله باتقاء كل ما يقرب إليه ولو كان فيه شبهة . فلا بد من سياج حول الحرام وعلى المسلم أن يتجنب اجتياز هذا السياج .

( هـ ) ويستدل بهذا الحديث من يذهب إلى سد الذرائع - وهم كل الفقهاء وإن كان المالكية أكثرهم تحكيما له فى الفروع - إلى المحرمات وتحريم الوسائل إليها .

( و ) كما يفيد الحديث أن صلاح حركات العبد بجوارحه واجتنابه للمحرمات واتقاء الشبهات بحسب صلاح حركة قلبه . وليس المراد بالقلب العضو المعروف فى الجسم إنما المراد به تلك اللطيفة الربانية الروحانية التى هى حقيقة الإنسان ، والتى إذا ما كانت سليمة مستقيمة استقامت جميع أعمال الإنسان . قال ابن رجب الحنبلى : « ومعنى استقامة القلب أن يكون ممتلئا من محبة الله ومحبة طاعته وكراهة معصيته » ( ١٧ ) .

( ١٧ ) راجع فى هذا بالتفصيل : جامع العلوم والحكم ص ٦٤ - ٧١ والحديث أخرجه البخارى مقطوعا فى كتاب الإيمان عن ابن عمر . انظره مع شرحه فى عمدة القارى ج ١ / ١١٦ .

وأخرجه الترمذى فى أبواب صفة يوم القيامة بدون ترجمة وهو الباب رقم ١٩ . انظره مع شرح ابن العربى له فى عارضة الأحوذى ج ٩ / ٢٧٧ -

=

٢ - اخرج الترمذى وابن ماجه عن عطية السعدى . قال : قال رسول الله - ﷺ - : « لا يبلغ العبد درجة المتقين ، حتى يدع ما لا بأس به حذرا مما به بأس » (١٨) .

سبق ان ذكرنا ان الغرض من العبادة يكمن فى ان يكون العبد خائفا راجيا لخالقه ومولاه والتقوى معناها مراقبة الله - عز وجل - فى كل صغيرة وكبيرة اتقاء لغضبه وطلباً لرضاه . وقد ذكر القرآن الكريم ثواب المتقين فى كثير من آيات كتابه الكريم ، ليرغب عباده فى ان يسلكوا مسالكهم . ومن هذه الآيات قوله - تعالى - : « إن المتقين فى جنات ونهر . فى مقعد صدق عند مليك مقتدر » (١٩) .

وفى هذا الحديث يوضح لنا النبى - ﷺ - انه لن يبلغ العبد درجة المتقين ، حتى يكون ورعا وقافا عند حدود الله فلا يتعداها ، بل إنه ليعترك جانباً مما لا بأس به أى من الحلال المباح ، خشية أن يقع

=

٢٧٨ الطبعة الأولى مطبعة السعادة سنة ١٣٥٣ هـ .  
وقال عنه الترمذى : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه وهو الحديث رقم ٢٤٥١ ، من سنن الترمذى تحقيق الشيخ احمد شاکر ج ٤ .

واخرجه ابن ماجه فى كتاب الزهد . باب الورع والتقوى ج ٢/١٤٠٩  
(١٨) جامع العلوم والحكم ص ٦٤ ، ونيل الأوطار ج ٥/٢٠٩ .  
(١٩) القمر : ٥٤ ، ٥٥ وقد ذكر الله - عز وجل - صفات هؤلاء

المتقين فقال :

« الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة وما رزقناهم ينفقون .  
والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالأخرة هم يوقنون .  
اولئك على هدى من ربهم واولئك هم المفلحون » .  
سورة البقرة : الآيات ٣ ، ٤ ، ٥ .

ففيما به بأس وحرمة • وليس معنى ذلك أن الورع فى ترك الحلال فإن هذا غير صحيح ، ولا هو مراد من الحديث ، فإن الورع هو ترك ما فيه شبهة الحرام والوقوف عند الحلال ، ولكن إذا بلغ الإنسان درجة المتقين فإنه يقف بعيدا عن حدود الله بمسافة كافية فيدع بعض ما أحله حتى تطمئن نفسه بأنه بعيد كل البعد عن محارم الله •

وقال أبو الدرداء - وهو من الذين بلغوا درجة المتقين - : « ان من تمام التقوى أن يتقى العبد فى مثقال ذرة حتى يترك بعض ما يرى أنه حلال خشية ان يكون حراما ، حتى يكون حجابا بينه وبين النار » ( ٢٠ ) •

وكان أبو ذر الغفارى - رضى الله عنه - وهو أيضا ممن بلغوا هذه الدرجة - يقول : « تمام التقوى أن يتقى العبد الله بترك بعض الحلال مخافة ان يكون حراما حجابا بينه وبين الحرام » ( ٢١ ) •

ولا غرو فى هذا فإن المؤمن يحافظ على عباداته الفعلية فيحيط الفرائض بسياج من النوافل ، وكذلك يحافظ على عبادته التركية بسياج من المباحات ، لأن من ترك النوافل يوشك أن يترك الفرائض ، ومن انغمس فى المباح وبالف فيه قد يصل إلى الحرام دون أن يدري •

٣ - عن النواس بن سميان - رضى الله عنه - عن النبى - ﷺ - قال : « البر حسن الخلق ، والإثم ما حاك فى نفسك ، وكرهت أن يطلع عليه الناس » رواه مسلم •

وعن وابصة بن معبد - رضى الله عنه - قال : « أتيت رسول الله -

---

( ٢٠ ) انظر حلية الأولياء للأصبهاني ج ١ / ٢٦٢ للحافظ ابن نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني • الأولى - الخانجي ( ١٣٥١ هـ / ١٩٣٢ م ) •  
( ٢١ ) مذكرة فقه الكتاب والسنة للدكتور محمد الزينى غانم ص ٢٧ ومرجعه حلية الأولياء •

عليه السلام - فقال جئت تسأل عن البر والإثم ؟ قلت : نعم . قال : استفت قلبك . البر ما اطمأنت إليه النفس ، واطمأن إليه القلب ، والإثم ما حاك في النفس وتردد في الصدر وإن أفتاك الناس وأفتوك » . رواه الإمام أحمد والدارمي بإسناد حسن (٢٢) .

ويفهم من هذا الحديث في رواية النواس ووابصة عدة أمور منها :

( ١ ) للبر معنيان : أحدهما باعتبار معاملة الخلق وذلك يكون بالإحسان إليهم وربما خص بذلك الوالدان فيقال : بر الوالدين ، ويطلق كثيرا على الإحسان إلى الخلق . وإن اقترن بالتقوى كما في قوله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى » (٢٣) فيكون معناه معاملة الخلق بالإحسان ، ومعاملة الخالق بالطاعة بفعل الواجبات واجتناب الحرمان .

(٢٢) رواه الإمام أحمد في المسند عن النواس بن سميح

ج ١٨٤/٤ .

ورواه مسلم في كتاب البر والصلة . باب تفسير البر والإثم .  
صحيح مسلم بشرح النووي ج ١١٠/١٦ - ١١١ .

ورواه الترمذي في أبواب الزهد . باب ما جاء في البر والإثم وقال :  
حديث حسن صحيح . انظر شرح ابن العربي له ج ٢٣٤/٩ - ٢٣٥ .

ورواه الدارمي في كتاب الرقائق . باب البر والإثم .

انظر سنن الدارمي ج ٣٢٢/٢ .

(٢٣) المسائدة : آية رقم ٢ .

هذا لا ينفي أن للبر معان أخرى لكن هذان المعنيان هما اعم ولاهم معانيه ، وإلا فقد ذكر النووي - رحمه الله - أن من معاني البر : الصلة ، واللفظ ، والمبرة ، وحسن الصحبة والعشرة ، والطاعة ، قال النووي :  
« وهذه الأمور هي مجامع الأخلاق » .

انظر شرح النووي لصحيح مسلم ج ١١١/١٦ .

والمعنى الثانى : أن يكون معناه فعل جميع الطاعات الظاهرة والباطنة  
كقوله - تعالى - : « ولكن البر من اتقى » ( ٢٤ ) .

( ب ) يفيد الحديث أن الله - عز وجل - فطر عباده على معرفة  
الحق والسكون إليه وقبوله وركز فى الطباع محبة ذلك والنفور عن ضده ،  
ولذلك سمى الله ما امر به معروفا وما نهى عنه منكرا .

( ج ) يفهم من الحديث أيضا أن من علامة كون ذلك الشيء برا ،  
أن يطمئن إليه القلب ، وعلامة كونه إثما أن يتردد فى الصدر ، وأن يكره  
صاحبه اطلاع الناس عليه وهما علامتان جيدتان . ولكن هذا مقيد بأن  
يكون ذلك القلب الذى تعرض عليه هذه الأمور من القلوب التى تشرح  
بالإيمان ، وأن يكون الناس فى بيئات إسلامية ، وإلا فإن قلب الفاجر  
لا يعرف معروفا ولا ينكر منكرا ، لأنه قلب منكوس . وفى بعض البيئات  
الفاصلة يصير المعروف منكرا ، والمنكر معروفا بحكم العادة والممارسة  
والإلف ( ٢٥ ) .

( د ) يفيد الحديث أن المفتى قد لا يعلم حقيقة الحكم فى الفتوى  
فيفتئ بغير الحق . وفى هذه الحالة على المؤمن أن يعاود ضميره الإيماني  
فإن رآه مستريحا فهو خير وإلا رده . وهذا بالطبع فيما ليس فيه حكم  
شرعى ، أما ما كان فيه شرعى ، فإنه يجب التسليم به ، إون كرهته  
النفوس ، كما أنه ينبغى الأخذ بقول المفتى وإن كان يحيك فى الصدر  
إذا كان معه دليل شرعى ، ولا يؤخذ بقوله إذا كان ممن يتبعون الهوى  
وليس معهم دليل حتى وإن استراح إليه القلب . كالرخصة للمسافر بالفطر  
وقصر الصلاة ونحو ذلك .

( ٢٤ ) البقرة : آية رقم ١٨٩ .

(\*) ( حتى تسمى الخمر مشروبا روحيا ، والرقص فنا ، والرشوة  
إكرامية ، والربا فوائد ، والقرض ودیعة ، والغش مهارة ... الخ ) .



٤ - عن أبي محمد الحسن بن علي بن أبي طالب - رضي الله عنه -  
 سبط رسول الله - ﷺ - وريحانته قال : « حفظت من رسول الله -  
 ﷺ - : دع ما يريك إلى ما لا يريك » رواه النسائي والترمذي . وقال :  
 حسن صحيح (٢٥) .

وفى رواية عن أبي هريرة عن النبي - ﷺ - أنه قال لرجل : دع  
 ما يريك إلى ما لا يريك . قال : وكيف لي بالعلم بذلك ؟ قال : إذا أردت  
 أمرا فضع يدك على صدرك ، فإن القلب يضطرب للحرام ويسكن للحلال ،  
 وإن المسلم الورع يدع الصغيرة مخافة الكبيرة » وقد روى عن عطاء  
 الخراساني مرسلا . وفى رواية عند الطبراني : فمن الورع ؟ قال : الذي  
 يقف عند الشبهة . ومعنى الحديث يرجع إلى الوقوف عند الشبهات واتقائها .  
 فإن الحلال المحض لا يحصل المؤمن في قلبه منه ريب . والريب بمعنى  
 القلق والاضطراب الموجب للشك .

ومن المفيد أن ننبه إلى أن ترك ما فيه شبهة والورع عنه ، إنما  
 يكون للمسلم المستقيم أما المنحرف في نشاطه ثم يتظاهر بتجنب الشبهات ،  
 فهذا مما ينبغي إنكاره على مدعيه . كما قال ابن عمر لمن سأل عن دم

---

(٢٥) أخرجه الإمام أحمد في مسند الحسن ج ٣/١٧٢٤ تحقيق  
 الشيخ أحمد شاكر ، وهو الحديث رقم ١٧٢٢ طبعة دار المعارف ١٩٤٧ م .  
 وأخرجه البخاري في كتاب البيوع . باب تفسير المشتبهات . إنظره  
 مع شرحه عمدة القاري ج ١١/١٦٦ .  
 وأخرجه الترمذي في أبواب صفة يوم القيامة . باب ما جاء في  
 التوكل على الله . أنظره مع شرح ابن العربي ج ٩/٣٢١ وقال عنه الترمذي  
 حديث حسن صحيح .

وأخرجه الدارمي في كتاب البيوع . باب دع ما يريك إلى ما لا يريك  
 ج ٢/٢٤٥ .

البعوض من اهل العراق : يسألوننى عن دم البعوض وقد قتلوا الحسين ؟ (٢٦) .

وكان الإمام أحمد ورعا شديد الورع ولكنه كان ينكر على من يحاول أن يتظاهر بذلك فى دقائق الشبهة .

والحديث يفيد ان على المسلم أن يتجنب ما يشك فى حرمة ويعمد إلى ما لا شك فيه ، ما لم تكن فيه رخصة من الشرع .

٥ - عن أبى هريرة - رضى الله عنه - قال : قال رسول الله - ﷺ - « إذا دخل أحدكم على أخيه المسلم فأطعمه طعاما ، فليأكل من طعامه ولا يسأله عنه ، وإن سقاه شرابا من شرابه فليشرب من شرابه ، ولا يسأل عنه » رواه أحمد (٢٧) .

وعن أنس بن مالك قال : « إذا دخلت على مسلم لا يتهم فكل من طعامه واشرب من شرابه » . رواه البخارى .

يفيد حديث أبى هريرة وأنس عدة أمور منها :

( ١ ) إذا كان الورع مطلوباً ، والاحتياط واجباً عند تيقن الاشتباه بين الحلال والحرام أو الظن الغالب . كما لو كان فى مجتمع غير إسلامى ، أو بين جماعة من الفساق ، أو كان الشخص المعين ممن لا يتحرى الحلال . فإن هذا التدقيق والبحث والاستقصاء للاشتباه فيمن لا يتهم من مستورى الحال من المسلمين يصبح وسوسة تؤذى المسلم وتجرح مشاعره .

---

(٢٦) انظر أمثلة من ذلك فى جامع العلوم والحكم ص ١٠٤ .  
(٢٧) نيل الأوطار ح ٢١٠/٥ والحديث فى مسند أحمد عن أبى هريرة ، ج ٣٩٩/٢ وبهامشه كنز المال .

( ب ) علق النبی - ﷺ - ، جواز الأكل والشرب من طعام الأخ المسلم على صفتين هما : الإسلام ، وكونه غير متهم . وهذا يفيد أن المتهم ينبغى الورع عن اكل طعام ما علم منه أنه فيه شبهة ، أما ما كائت فيه علامة على الحرمة فحرام .

( ج ) ما كان مجهول الحال ، وكان يتأذى بسؤاله عن طريق كسبه للمال قبل الأكل أو الشرب منه يحرم سؤاله ، لأن أذى المؤمن حرام .  
 يقول النووى - رحمه الله - « إذا دخلت قرية فرايت رجلا لا تعرف من حاله شيئا ، ولا عليه علامة فساد فى ماله أو شبهة كهيئة الأجناد ، ولا علامة طيبه كهيئة المتعبدین فهو مجهول ولا يقال متشكوك فيه ، لأن الشك عبارة عن اعتقادين متقابلين لهما سببان مختلفان . قال : وأكثر الفقهاء لا يدركون الفرق بين ما لا يدري ، وبين ما يشك فيه . فالورع ترك ما لا يدري ويجوز الشراء من هذا المجهول وقبول هديته وضيافته ، ولا يجب السؤال والحالة هذه ، لأنه ائذاء لصاحب الطعام ، وسوء ظن بهذا المسلم بعينه ، وإن بعض الظن اثم ، وإن لم ير عليه شبيها بعينه ، فإن أراد الورع فليتركه ، وإن كان ولا بد من أكله فليأكل ولا يسأل ، فإن ترك السؤال أهون من كسر قلب مسلم وإيذاؤه » ( ٢٨ ) .

ومن المفيد قبل الانتهاء من هذه الفكرة أن نوضح معنى الورع ، وكيف يكون الورع ؟ وعن أى شئ يكون ؟ وهل الورع درجة واحدة ، أم درجات ؟

( ٢٨ ) المجموع ج ٣٣٦/٩ .

وفى كلام النووى ، يشير إلى أن الجنود فى ذلك الوقت كانوا لا يتورعون عن الحرمان ، لأنه جعل مجرد رؤيته إياه فى هيئة الأجناد كافيا لاتهامه وعدم الأكل من طعامه أو الشرب من شرابه .

لقد عرف المحاسبى الورع بأنه « مجانية كل ما كره الله - عز وجل - من قول أو فعل بقلب أو جارحة ، والمجانبة لتضييع ما فرض الله - عز وجل - فى قلب أو جارحة » .

وذكر أن ذلك ينال بالثبوت فى جميع الأحوال قبل الفعل والترك من العقد بالضمير ، أو فعل جارحة حتى يتبين ما يترك وما يفعل ، فإذا تبين له ما كره الله جانبه بضميره وقلبه ، وكف جوارحه عنه ، أو منع نفسه من ترك الفرض وسارع إلى أدائه .

تم ذكر أن الذى يترك ويجانب أربعة أشياء :

١ - ترك ما نهى الله - عز وجل - عنه بقلبه من الضلال والبدع ، والغلو على الله بغير الحق .

٢ - ترك الحرام بالقلب والجوارح .

٣ - ترك الشبهات خوف واقعة الحرام .

٤ - ترك بعض الحلال الذى يخشى أن يكون ذريعة إلى الحرام .

فالاول والثانى واجب تركهما ، والثالث تركه استبراء للدين ،

والرابع يكون تركه احتياطاً وتحرزاً (٢٩) .

أما الغزالى - رحمه الله - فذكر أن الورع أربعة أنواع :

١ - ورع العدول وهو ترك ما يجب الفسق باقتحامه ، وتسقط بفعله

العدالة وهو الورع عن كل ما تحرمه فتاوى الفقهاء .

---

(٢٩) المكاسب للمحاسبى ص ٧١ - ٧٤ بتصرف .

٢ - وورع الصالحين وهو البعد عن كل ما يتطرق إليه احتمال التحريم ، ولكن قد يرخص فيه المفتى والنهى عنه نهى تنزيه .

٣ - وورع المتقين وهو ترك ما لا شبهة فيه خشية أن يؤدي إلى ما فيه شبهة .

٤ - ورع الصديقين وهو ترك ما ليس على فعله بينة أنه لله (٣٠) .

أما ما عدا هذه الأنواع الأربعة فيسميها الغزالي ورع الموسوسين .

رابعاً - نماذج من النشاط الاقتصادي ، الذي تواردت عليه الشبه :

١ - التأمين التجاري ، حيث ذهب جمهور الفقهاء المحدثين إلى تحريمه ، لما يشتمل عليه ولا ينفك عنه من مخالفات شرعية عديدة منها : الغرر ، والربا بنوعيه الفضل والنسيئة ، واكل أموال الناس بالباطل ، وبيع الدين بالدين . وبالرغم من ذلك فلا يزال بعضهم يرى حله شرعاً ويدافع عنه (٣١) .

٢ - وشهادات الاستثمار ذات الرمز ( ج ) ، وهى شهادات

(٣٠) إحياء علوم الدين ج ٢/ ٨٩ - ٩٣ وفقه الكتاب والسنة للدكتور

محمد الزينى غانم ص ٢٨ .

(٣١) انظر قرارات مجلس المجمع الفقهي الإسلامي لرابطة العالم

الإسلامي في الفترة من ١٠ شعبان ( ١٣٩٨ هـ - ١٧ شعبان ١٣٩٨ هـ )

القرار الخامس عن التأمين يشتمل صورته وأشكاله . وكان من المخالفين

الدكتور مصطفى الزرقا ص ٤٣ - ٥٢ .

عقود التأمين من وجهة الفقه الإسلامي لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجي

دراسة قيمة في هذا المجال ، الطبعة الأولى دار العروبة ، والفصحى

سنة ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م .

لا تحمل أكثر من قيمتها ولا تدر فوائد بسيطة ولا مركبة ، ولكن يجرى السحب عليها مرة كل فترة محددة على ارقام هذه الشهادات ، ومن يخرج رقم شهادته يربح مبلغا كبيرا من المال محدد مسبقا يسمى ( جائزة ) . فاعتبر بعض الفقهاء هذا المبلغ مكافأة على الادخار ، واعتبره بعضهم ربا لشبهه عرضت للفريقين ( ٣٢ ) .

٣ - بيع العقود فى البورصة قبل القبض وقبل الاستلام وعلى المكشوف ، أى دون أن يدفع المشتري الثمن ، أو يكون لدى البائع السلعة ، ثم يتحول البائع إلى مشتر ، والمشتري إلى بائع وهكذا إلى أن تصل إلى مشتر حقيقى وبائع حقيقى ، وبينهما العديد من الباعة والمشتريين غير الحقيقيين يخرج كل منهم قبل التصفية مكتفيا بفارق السعر أخذا أو دفعا . وقد ذهب إلى جواز هذا اللون من النشاط الاقتصادى ببيعا

( ٣٢ ) انظر الموسوعة العلمية والعملية للبنوك الإسلامية ، الجزء الخامس الشرعى . بحث الزميل الدكتور عبد العزيز عامر الأستاذ المساعد بكلية الحقوق جامعة الزقازيق . وهو من المؤيدين لاعتبارهما حلالا . وانظر المعاملات المالية المعاصرة فى ميزان الفقه الإسلامى للدكتور على أحمد السالوس ص ٧٢ - ٧٦ وهو يرى أنها أسوأ من أختيها ( ا ، ب ) لاشتغالها على الربا والقمار .

وهو ما أرجحه أنا كذلك . وأميل إليه . انظر المرجع السابق فى طبعة الإعتصام بالقاهرة - والفلاح بالكويت ، وقد أفتى الدكتور سيد طنطاوى بحلها . وقد رد عليه أهل الفكر . ويلاحظ أن جميع من له دراية بالفقه الإسلامى تخصصوا ودراية وخبرة نادى بتحريمها مثل استاذنا الدكتور مصطفى شلبى ، والشيخ جاد الحق شيخ الأزهر ، ونعد لها بحثا مستقلا إن شاء الله .

وشراء بعض الفقهاء المعاصرين • وذهب بعضهم إلى تحريمه لما فيه من الغرر والمخالفة الصريحة لبعض نصوص الشرع (٣٣) •

٤ - الفوائد التي يأخذها المودع منحة لإيداعه فائض دخله في صندوق التوفير الحكومي ، حيث ذهب بعض الفقهاء المعاصرين إلى حل ذلك ، على أساس أن الربا يكون بين الفرد والفرد • أما ما بين الحكومة والأفراد فلا يتأتى الربا وهي شبهة عرضت لهم • والصحيح ما ذهب إليه جمهور الفقهاء المعاصرين من حرمة ذلك ، وعدم التفرقة في الربا بين أشخاص المتعاملين به ، فإن مناط الحكم هو الزيادة المشروطة التي لا يقابلها عوض (٣٤) في معاوضة مالية •

٥ - كما ذهب بعض الفقهاء المعاصرين إلى جواز أخذ الفوائد الربوية من المصارف الأجنبية دون المصارف الإسلامية ، على أساس ما ذهب إليه بعض الفقهاء القدامى من جواز معاملة الكافر في دار الحرب بالربا ، إنما المحرم هو التعامل بالربا في ديار الإسلام ، ولكن الجمهور ذهبوا إلى أن الربا وهو محرم بصرف النظر عن كون محل العقد دار الحرب

---

(٣٣) لى بحث مستقل في الموسوعة السابقة - نفس الجزء عن مسائل البورصة ، ورأى التشريع الإسلامي • وانظر أيضا قرارات مجلس المجمع الفقهي لرابطة العالم الإسلامي ص ١٢٠ وما بعدها • القرار الأول من الدورة السابعة ، وهو يوافق ما سبق أن انتهت إليه من نحو أربع سنوات في البحث المشار إليه بحمد الله - تعالى - ومنه •

(٣٤) انظر تحليلا تفصيليا لذلك في كتاب ( تطوير الأعمال المصرفية ، بما يتفق والشرعية الإسلامية ) للدكتور سامي حسن محمود ، الطبعة الثانية ( ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م ) ، مطبعة الشرق ، الصفحات ٢٢٦ - ٢٣٤ • والمؤلف ممن يؤيدون أخذ هذه الفائدة ونرى أن من الواجب تحريمها •

أو دار الإسلام ، وسواء أكان المنعقدان مسلمين أم مسلم وكافر ولو حربيا .  
فالربا هو الربا (٣٥) .

٦ - وهن الفقهاء من أجاز ( ضع وتعجل ) ، بمعنى أنه إذا كان لك على شخص مبلغ من المال ( ١٠٠٠ جنيه مثلا ) إلى أجل محدد ، فيمكن أن تخفف عنه بعضها ويدفعها لك قبل حلول الأجل ، ويستدلون على هذا بأن النبي - ﷺ - قال لليهود عندما أجلاهم فطلبوا مهلة لاسترداد ديونهم عند بعض المسلمين قال لهم ( ضعوا وتعجلوا ) .  
وقد ذهب كثير من الفقهاء إلى عدم جواز ذلك (٣٦) .

---

(٣٥) من ذهب إلى جواز الربا مع الحربى أو المسلم فى دار الحرب : أبو حنيفة ومحمد بن الحسن . من الحنفية ، وعبد الملك من المالكية . انظر الكاسانى : بدائع الصنائع ج ٢١٢٧/٧ - ٢١٢٨ وأحكام القرآن لابن العربى ج ٥١٦/١ وخالفهم الجمهور من المالكية والشافعية والحنابلة والظاهرية . انظر المجموع للنووى ج ٤٤٢/٩ ، والمغنى ج ٣٩/٤ والمحلى ج ٥١٥/٨ وأحكام القرآن ج ٥١٦/١ وتطوير الأعمال المصرفية ص ١٩٠ - ١٩٣ .

وللدكتور نزيه حماد دراسة جيدة فى هذا الموضوع ، بين فيها أنه حتى لو أخذنا بقول من رأى ذلك قديما من الفقهاء ، فإن ذلك غير مسوغ الآن ، لأخذ فواتد مصارف البنوك الأجنبية لأننا فى حالة معاهدات معهم .

انظر أحكام التعامل بالربا ، بين المسلمين وغير المسلمين فى ظل العلاقات الدولية المعاصرة - للدكتور نزيه حماد - الطبعة الأولى سنة ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م مطبوع بجدة ونشرته مكتبة دار الوفاء ص ٤٣ - ٤٥ .  
(٣٦) راجع الدراسة القيمة التى كتبها الزميل الدكتور على السالوس بهذا العنوان ونشرت بملحق مجلة الأزهر عام ١٩٨٢ م كما نشرت بمجلة البنوك الإسلامية .



٧ - ومنها بيع العينة ، الذى يشيع فى البيئات التجارية البعيدة عن فقه الإسلام والتعامل به . ومعناه أن يبيع شخص لآخر سلعة بثمن مؤجل ويسلمها إليه ، ثم يشتريها منه بثمن حال أقل دون حدوث أى عيب فى السلعة . وهذا يسمى بيع العينة ، لأن المشتري فى الحقيقة لا يريد السلعة إنما يريد العين ( المال ) ، وإنما يحتال بهذا العقد للوصول إلى هذا الغرض . وقد منعه جمهور الفقهاء ، وأجازته الشافعية (٣٧) .

٨ - ومنها « بيع التورق » وهو يشبه بيع العينة ، غير أن المشتري يبيع السلعة من غير من اشتراها منه . وقد أجازته جمهور الفقهاء ، وتوقف فيه بعضهم وقال عنه عمر بن عبد العزيز « أخية الربا » وكبره شيخ الإسلام ابن تيمية - قدس الله روحه - (٣٨) وغير ذلك من الفروع الفقهية المختلف فيها كالتسعير (٣٩) وغيره .

---

(٣٧) راجع فى ذلك نيل الأوطار للشوكانى ج ٢٠٦/٥ - ٢٠٧ ومجموع الفتاوى ج ٣٠/٢٩ .

(٣٨) قال ابن تيمية - رحمه الله - فهذا مكروه فى أظهر قولى العلماء ، كما نقل من عمر بن عبد العزيز . وهو إحدى الروايتين عن أحمد . وقال فى موضع آخر : وقال عمر بن عبد العزيز : التورق أخية الربا : أى أصل الربا . وهذا القول أقوى . انظر مجموع فتاوى شيخ الإسلام أحمد بن تيمية . جمع وترتيب الشيخ عبد الرحمن بن محمد بن قاسم القاصى النجدى الحنبلى وابنه محمد . المجلد ٤٣١/٢٩ ، ٤٤٧ .

(٣٩) التسعير هو أن يأمر السلطان أو نوابه أو كل من ولى من أمور المسلمين أمرا ، أهل السوق أن لا يبيعوا امتعتهم إلا بسعر كذا ، فيمنعوا من الزيادة عليه أو النقصان لمصلحة . وقد ذهب جمهور الفقهاء إلى تحريم التسعير وأجازته مطلقا الإمام مالك .

=

## خامسا - أنواع الشبهة ، واسبابها :

ذكر الإمام الغزالي فى كتابه القيم « إحياء علوم الدين » (٤٠) أنواع الشبهة ، واسبابها ، والأقسام المنفرعة عن كل نوع ، كما ذكر مستويات كل قسم ، وما فيه من أضرار تقتضى تجنبه ، أو التورع عن فعله ، بل وما فى ذلك أحيانا من ورع كاذب يسميه ورع الموسوسين . وهو بحث قيم مفيد لم أر من تناوله بهذه الطريقة من العلماء قبله ، بل كان كل من أتى بعده عبالا عليه فى هذا .

وفى هذا المجال من المبحث الثالث أرى انه من المفيد عرضه هنا .  
لنعم به الفائدة وذلك لعلاقته الوثيقة بمجال هذا المبحث .

انظر تفصيل ذلك فى كتب الفقه المذهبى وفى نيل الأوطار  
ج ٢١٩/٥ - ٢٢٠ .

والواقع ان التسعير قسمان : ظالم لا يجوز إذا كان الناس يبيعون سلعتهم على الوجه المعروف والنانى : عدل جائز وذلك إذا لم يزد على القيمة المعروفة ، فهنا يجب عليهم بيعها بقيمة المنزل . انظر الحسية لابن تيمية ص ١٤ - ١٦ والطرق الحكمية ص ٣٥٥ والملكية الفردية ص ٣٢٦ . وانظر آراء ابن تيمية فى الدولة ، ومدى تدخلها فى المجال الاقتصادى للدكتور محمد المبارك طبعة دار الفكر ص ١١٨ - ١٢٥ .

(٤٠) ج ٩٥/٢ . وقد لفت النظر إلى هذا البحث القيم قديما الإمام النووى فى القسم الذى كتبه من المجموع ج ١١٧/٩ .

وحديثا الدكتور صالح بن حميد فى رسالته للدكتوراه : رفع الحرج وقد أشاد به أيضا وأوجزه الأخ الدكتور محمد الزينى غانم فى ذكرته ، فى فقه الكتاب والسنة ص ٣٠ على الآلة الناسخة إلى ص ٣٤ .

أما أنواع الشبه فأربعة : نوع منها هو شك في السبب المحلل والمحرم ،  
ونوع ثان منشؤه الاختلاط بين الحرام والحلال ، وثالث سببه اتصال  
السبب المحلل بمعصية ، والرابع منشؤه اختلاف الأدلة .

## النوع الأول - الشك في السبب المحلل والمحرم :

وهو أربعة أقسام :

- ١ - أن يكون التحريم معلوماً من قبل ، ثم يقع الشك في المحلل .  
فهذه شبهة يجب اجتنابها ، ويحرم الإفدام عليها .
- مثاله : أن يرمى إلى صيد فيجرحه ويقع في الماء ، فيصادفه ميتاً ،  
ولا يدري أمات بالغرق أم بالجرح ؟ ولذلك قامت في نفسه الشبهة .
- والدليل على وجوب اجتناب مثل هذا القسم ، قوله النبي - ﷺ -  
لعدي بن حاتم : « لا تأكله فلعله قتله غير كلبك » (٤١) .

(٤١) متفق عليه من حديث عدي . وحديث عدي بن حاتم - رضى  
الله عنه - نصه قال : « سألت النبي - ﷺ - عن صيد المعراض . قال  
ما أصاب بحدده فكله ، وما أصاب بعرضه فهو وقيد ، وسألته عن صيد  
الكلب فقال : ما أمسك عليه فكل ، فإن أخذ الكلب ذكاة ، وإن وجدت  
مع كلبك أو كلابك كلباً غيره فخشيت أن يكون أخذه معه ، وقد قتله  
فلا تأكل ، فإنما ذكرت اسم الله على كلبك ولم تذكره على غيره . ورواه  
البخاري - وهذا لفظه - في كتاب الذبائح والصيد ، باب التسمية  
على الصيد .

أنظره مع شرحه في عمدة القارئ ج٢/٢١٩  
ورواه مسلم في كتاب الصيد والذبائح ، باب الصيد بالكلاب  
المعلمة .

انظر صحيح مسلم بشرح النووي ج١٣/٧٦

٢ - أن يعرف الحل ويشك في المحرم ، فالأصل الحل وله الحكم .

مثاله : أن يتيقن أنه طاهر ، ثم يشك في الحدث .

ومثاله أيضا : أن يتيقن طهارة الماء ثم يشك في نجاسته ، فالأصل أن اليقين لا يزول بالشك . وهي قاعدة فقهية أصلية .

والدليل على طرح الشك والبناء على اليقين ، قول النبي ﷺ - « إذا وجد أحدكم في بطنه شيئا ، فأشك عليه ، أخرج منه شيء أم لا ؟ فلا يخرج من المسجد حتى يسمع صوتا ، أو يجد ريحا » (٤٢) .

٣ - أن يكون الأصل التحريم ، ولكن ظنا غالب أو يجب تحليله فهذا مشكوك فيه ، والغالب حله . يقول الغزالي : « فهذا ينظر فيه ، فإن استند غلبة الظن فيه إلى سبب معتبر شرعا ، فالذي نختاره فيه أنه يحل ، والورع تركه » . وهذا من ورع المتقين .

(٤٢) رواه مسلم في كتاب الحيض ، باب الدليل على أن من تيقن الطهارة ثم شك في الحدث فله أن يصلى بطهارته تلك . وهو الحديث رقم ٣٦٢ من ترتيب الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي ج١/٢٧٦ ومعنى قوله - ﷺ - حتى يسمع صوتا أو يجد ريحا يعلم بوجود أحدهما ، ولا يشترط السماع والشم . ولكن هل هناك فرق بين حدوث هذا الشك في الصلاة أو حدوثه خارجها ؟

قال الإمام النووي أنه لا فرق بين الحالتين عند الشافعية ، وكذلك هو مذهب جماهير العلماء من السلف والخلف ، ولكن حكى عن مالك روايتان إحداهما أنه يلزمه الوضوء إن كان شكه خارج الصلاة ، ولا يلزمه ذلك إن كان شكه أثناء الصلاة ، والرواية الثانية أنه يلزمه الوضوء في كلتا الحالتين . ثم ذكر النووي بالرغم من أن الشاك لا يلزمه الوضوء فإنه يستحب . انظر شرح النووي لصحيح مسلم ج٤/٤٦ - ٥٠ .

مثاله : أن يرمى إلى صيد فيغيب ، ثم يدركه ميتا وليس عليه أثر سوى أثر سهمه ، ولكن يحتمل أنه مات بسقطة أو بسبب آخر ، فإن ظهر عليه أثر صدمة أو جراحة أخرى التحق بالأول ، وإلا فهو من هذا القسم .

والمختار أنه حلال ، لأن الجرح سبب ظاهر وقد تحقق ، والأصل أنه لم يطرأ غيره عليه ، فطربائه عليه أمر مكوك فيه ، فلا يدع اليقين بالشك ودليل الحل : قول النبي - ﷺ - : « كل منه - الصيد - وإن غاب عنك ما لم تجد فيه أثرا غير سهمك » (٤٣) .

(٤٣) متفق عليه من حديث عدى بن حاتم .

رواه البخارى فى كتاب الصيد ، باب الصيد إذا غاب عنه يومين أو ثلاثة ، وفى حديث عدى بن حاتم ما نصه : « ٠٠٠ » وإن رميت الصيد فوجدته بعد يوم أو يومين ليس به إلا أثر سهمك فكل ، وإن وقع فى الماء فلا تأكل » .

انظر مع شرحه فى عمدة القارىء ج ٢١ / ١٠٠ - ١٠١  
ورواه مسلم فى كتاب الصيد والذبائح ، باب الصيد بالكلاب المعلبة وفيه ما نصه :

« وإن رميت سهمك فاذكر اسم الله ، فإن غاب عنك يوما فلم تجد فيه إلا أثر سهمك فكل إن شئت ، وإن وجدته غريقا فى الماء فلا تأكل » .  
وذكر النووى أن قول النبي - ﷺ - : « إن شئت » دليل لمن يقول إذا أثر جرحه فغاب عنه ، فوجده ميتا وليس فبه أثر غير سهمه حل ، وهو أحد قولى الشافعى ومالك فى الصيد والسهم ، والثانى يحرم وهو الأصح عند أصحابنا ، والثالث : يحرم فى الكلب دون السهم .  
والأول أقوى وأقرب إلى الأحاديث الصحيحة . وأما الأحاديث المخالفة له فضعيفة ومحمولة على كراهية التنزيه أى أن النووى يرى أن ما اختاره الغزالى هنا من أقوال الشافعى هو الأولى والأقرب إلى الصواب شرعا .

٤ - أن يكون الحل معلوما ، ولكن يغلب على الظن تحريمه لسبب معتبر فى غلبة الظن شرعا . فيقضى بالتحريم .

مثاله ان يؤدى اجتهاده إلى نجاسة أحد الإناءين ، بالاعتماد على علامة معينة توجب غلبة الظن ، فتوجب تحريم شربه ، كما توجب تحريم الموضوع منه .

قال الإمام الغزالي - رحمه الله - بعد ذكر هذه الأنواع : فقد اتضح من هذا حكم حلال شك فى طريان محرم عليه او ظن ( ٢ ، ٤ ) ، وحكم حرام شك فى طريان محلل عليه او ظن ( ١ ، ٣ ) ، وبان الفرق بين ظن يستند إلى علامة فى عين الشيء ، وبين ما لا يستند إليها . وكل ما حكمنا فى هذه الأقسام الأربعة عليه بأنه حلال ، فهو حلال فى الدرجة الأولى والاحتياط تركه ، فالمقدم عليه لا يكون فى زمرة المتقين والصالحين بل من زمرة العدول ، الذين لا يقضى فى فتوى الشرع بفسقهم وعصيانهم ، واستحقاقهم العقوبة « ( ٤٤ ) » .

**النوع الثانى : ما كان السبب فيه منشؤه الاختلاط :**

وهو ثلاثة أقسام :

١ - أن يشتبه حرام محصور بحلال محصور

مثاله : اختلاط الميتة بمذكاة أو بعشر مذكيات ، أو اختلاط رضيعة

بعشرة نسوة أو يتزوج إحدى الأختين ، ثم تلتبس .

---

( ٤٤ ) إحياء علوم الدين ج ٢ / ١٣٠ - ١٣١ طبعة الطبى

١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م .

فهذه شبهة يجب اجتنابها بالإجماع ، لأنه لا مجال للاجتهاد  
والعلامات فيها (٤٥) .

## ٢ - أن يختلط حرام محصور بحلال غير محصور

مثاله : اختلاط رضيعة ، أو عشر رضائع بنسوة بلد كبير . فلا يلزم  
بهذا اجتناب نكاح نساء أهل هذا البلد . والعلة في هذا الجواز  
غلبة الحلال من جهة ، والحاجة الداعية إلى ذلك من جهة أخرى .  
ويندرج في هذا من علم أن مال الدنيا خالطة حرام قطعاً ، فإنه لا يلزم  
عن ذلك تركه الشراء والأكل ، وترك مزاولة الأنشطة الاقتصادية المختلفة  
ما دامت مشروعة بحجة أن مال العالم خالطه الحرام ، فإن ذلك حرج  
وما في الدين من حرج .

(٤٥) ويشبه هذا مسألة مالو أوقع الطلاق على امرأة من نسائه  
بعينها ، ثم ذهل عن عينها .  
فعند الشافعي يحرم الكل تغليبا للحرمة على الحل . ذكره الشريبي  
في ( المغنى ج٣/٣٠٤ ) .

وقال أبو حنيفة وبعض أصحاب الشافعي : لا يمنع من وطئهن فإن  
وطيء واحدة انصرف الطلاق إلى غيرها . ( السابق ) .  
وقال مالك : يطلقهن كلهن ( الشرح الكبير ج١/٣٦٦ ) .

وقال : أحمد : يمنع من وطئهن ، حتى يقرع ببنهن ، فأيتهن خرجت  
كانت هي المحرمة ، وبين أصحابه خلاف في ذلك ( المغنى ٤٣١/٨ ) .  
وانظر المنحول إلى علم أصول الفقه لفخر الدين الرازي . دراسة  
وتحقيق الدكتور طه جابر فياض - الطبعة الأولى ( ١٣٣٩هـ - ١٩٧٩م )  
عند تناوله المسألة :

ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب ومراجع التحقيق .

والدليل على حل ما ذكر ، انه لما سرق فى عهد النبى ﷺ -  
 من (٤٦) ، وغل (٤٧) واحد فى الغنيمه عباء (٤٨) ، لم بمنع النبى  
 ﷺ - من شراء المجان والعباء ، وكذلك كان فى الناس من يراى  
 فى الدراهم والدنانير ، وما ترك رسول الله ﷺ - التعامل بها .

(٤٦) المجن هو الدرع . والحديث متفق عليه من حديث ابن عمر .  
 أخرجه البخارى فى كتاب الحدود ، باب قول الله - تعالى -  
 « والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما » . أنظره مع شرحه فى عمدة  
 القارىء ج٢٣/٢٨٢

رواه مسلم فى كتاب الحدود . باب حد السرقة ونصابها وهو  
 الحديث رقم ١٦٨٦ من ترتيب الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي ج٣/١٣١٣  
 أنظره مع شرحه للنووى ج ١١/١٨٤

(٤٧) غل من الغلول ، وهو السرقة من الغنيمه قبل توزيع  
 الإمام لها .

(٤٨) رواه البخارى فى الصحيح من حديث عبد الله بن عمرو .  
 أخرجه البخارى فى كتاب الجهاد ، باب القليل من الغلول . أنظره  
 مع شرحه فى إرشاد السارى شرح صحيح البخارى تأليف شهاب الدين  
 أحمد بن محمد القسطلانى ج٥/١٨٢ طبعة دار إحيات التراث .  
 وأخرجه مسلم فى كتاب الإيمان ، باب تحريم الغلول . ترتيب  
 الأستاذ عبد الباقي ج ١/١٠٧ الحديث رقم ١٨٢

وأخرجه أبو داود فى كتاب الجهاد باب فى عقوبة الغال .  
 أنظره مع شرحه فى « بذل المجهود فى حل أبى داود » للعلامة المحدث  
 الشيخ خليل أحمد السهارنفورى . مع تعليق الشيخ محمد زكريا الكاند  
 هلى . الطبعة الثالثة السعادة بمصر ج١٢/٢٩٦

وأخرجه ابن ماجه فى كتاب الجهاد . باب الغلول وهو الحديث  
 رقم ٢٨٤٩ ج٢/٩٥٠



والناس في كل زمان ومكان ليسوا معصومين من الزلل أو ارتكاب المعاصي ،  
ومثله كل بلد غير محصور .

وقد علق الغزالي - على هذا القسم بقوله : « والبورع في مثل  
هذا هو من ورع الموسوسين ، وهو غير منهج رسول الله - ﷺ » .

٢ - اختلاط حرام لا يحصر بحلال لا يحصر

مثاله : الأموال التي في زماننا هذا .

حكمه : لا يحرم بهذا الاختلاط أن يتناول شيئاً من تلك الأموال  
بعيثه احتمال أنه حرام وأنه حلال ، إلا أن يقترب بتلك العين علامة تدل  
على أنه من الحرام فإن لم يكن في العين علامة تدل على أنه من الحرام  
فتركه ورع وأخذه حلال ، لا يفسق به أكله .

ومثال ما وجدت فيه علامة معينة تدل على أنه حرام أخذ المال  
من يد السلطان الظالم (٤٩) .

والدليل على الحكم السابق ( تركه ورع وأخذه حلال ) ، أنه في  
زمان رسول الله - ﷺ - والخلفاء الراشدين بعده كانت أثمان الخمر  
ودراهم الربا من أيدي أهل الذمة مختلطة بالأموال ومع ذلك لم ينه أحد  
عن التعامل بكل هذه الأموال .

---

(٤٩) لمعرفة موقف الفقهاء وغيرهم من أهل العلم من جوائز  
السلطان ، يراجع كتاب المكاسب ، للحارث بن أسد المحاسبى  
ص ١١٠ - ١١٢ دراسة وتحقيق محمد عثمان الخشت . نشر  
مكتبة القرآن .

صحيح أن هذا الحرام كان هو الأقل في زمن السلف ، أما في زمننا فقد صار الحرام كثيرا لفساد المعاملات ، وكثرة الربا ، بل هو الأكثر . والحكم في هذا أنه من أخذ مالا لم تشهد على حرمة علامة معينة في عينه تدل على التحريم ليس حراما ، ولكن الورع تركه ( ورع المتقين ) .

بل أن الإمام الغزالي - رحمه الله - ليذهب إلى ما هو أبعد من ذلك حيث يفترض أن الحرام طبق الدنيا ولم تعد هناك معاملة حلال فما الحكم ؟

يقول : « لو طبق الحرام الدنيا حتى علم يقينا أنه لم يبق في الدنيا حلال لكانت أقول نستأنف تمهيد الشروط من وقتنا ونعفو عما سلف ، ونقول : ما جاوز حده انعكس إلى ضده فمهما حرم الكل حل الكل ( ٥٠ ) .

ومن القواعد الفقهية المشهورة قولهم : إذا ضاق الأمر انسح ، وورع الذين يرفضون العمل في البنوك ، وفي الحكومة بحجة أن أموالها حرام هو من نوع ورع الموسوسين .

### النوع الثالث :

أن يتصل بالسبب المحلل معصية . وهو أربعة أقسام :

١ - تكون المعصية في القرآن ، أي تقترن المعصية بالسبب المحلل .

---

( ٥٠ ) الأحياء ج ٢ / ١٣٧ وهذا يدل على سعة نظر الغزالي ، واجتهاده لمصلحة الناس ، وفقهه لمقاصد التشريع بعيدا عن الوسوسة والورع الكاذب .

وتسمية مثل هذا شبهة فيه تسامح ، إلا إن حملنا معنى الشبهة على الكراهة .

مثاله : البيع وقت النداء الثانى يوم الجمعة ، لقوله - تعالى - : « بأبها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون » (٥١) .

فالبيع هنا وهو السبب المحلل اقترن بمعصية وهى نداء الجمعة ، وإن كان كل منهما فى حد ذاته حلالا ، لكن اقترانهما أدى إلى الحرمة .

---

(٥١) الجمعة آية رقم «٩» وقد ذهب أبو حنيفة وأبو يوسف وزفر ومحمد والشافعى إلى أن البيع وقت النداء يقع صحيحا ، لأن النهى تعلق بمعنى فى غير العقد وحملوا النهى على الكراهة . وذهب مالك وأحمد إلى بطلانه فحملوا النهى على التحريم .

راجع : احكام القرآن للجصاص ج٣/٤٤٨ طبعة دار الكتاب العربى والقوانين الفقهية لابن جزى ص ٦٢ ، والفواكه الدوانى ج١/٣٠٤ طبعة دار المعرفة ، ومنار السبيل ومعه إرواء الغليل ج١٠/٣١٠ طبعة المكتب الإسلامى .

أما غير البيع من العقود كالنكاح وغيره فهو جائز ، لأن ذلك يقل وقوعه فلا تكون إباحته ذريعة إلى فوات الجمعة أو بعضها ، بخلاف البيع .

انظر : الروض المربع للبهوتى ج٢/١٦٩ المطبعة السلفية وحاشية الروض المربع للنجدى ج٤/٣٧٣ ، وكشاف القناع للبهوتى ج٣/١٨١ ، كما أن المرداوى فى الإنصاف ذكرانه الأصح فى المذهب . انظر الإنصاف فى مسائل الخلاف ج٤/٣٢٦

ومثله : الذبح بسكين مغصوب (٥٢) .

ومثله : البيع على بيع الغير (٥٣) . يقول الغزالي : « فالامتناع عن جميع ذلك ورع » .

---

(٥٢) تصرفات الغاصب الحكيمة لا تصح عند الحنابلة . انظر كشف القناع ج٤/١١٢ وقال النووي : « لو ذبح بسكين مغصوب أو مسروق أو اتكا لقطع الحلقوم والمرء كره ذلك وحلت ذبيحته بلا خلاف عندنا ( اى الشافعية ) ، وبه قال العلماء كافة إلا داود قال : لا تحل وهو رواية عن أحمد لقوله - صلى الله عليه وسلم - : « من عمل عملا ليس عليه امرنا فهو رد » رواه مسلم بهذا اللفظ من رواية عائشة - رضى الله عنها - فيصير كأن لم يوجد ذبح .

واحتج أصحابنا بقوله - تعالى - : « إلا ما ذكيتم » وبقوله - صلى الله عليه وسلم - فى الحديث المذكور قريبا « ما انهر الدم » والجواب عن حديث من عمل عملا . . . « أنه يقتضى تحريم فعله ولا يلزم منه إبطال الزكاة ، ولهذا لو ذبح بسكين حلال فى أرض مغصوبة ، أو توضع بباء فى أرض مغصوبة ، فإنه تحصل الزكاة والوضوء بالإجماع » .  
المجموع شرح المذهب ج٨٣/٩ طبعة دار الفكر المصورة عن طبعة الشيخ على يوسف بالقاهرة .

(٥٣) اتفق فقهاء الأمصار على كراهية بيع الإنسان على بيع أخيه ، وإن وقع مضى ، لأنه سؤم على بيع لم يتم ، وقال داود وأصحابه إن وقع فسخ فى أى حالة وقع تمسكا بالعموم ولا فرق فى ذلك بين المسلم والذى . وقال الأوزاعى : لا بأس بالسؤم على سؤم الذى ، لأنه ليس بأخى المسلم .

انظر : بداية المجتهد لابن رشد الحفيد ج١٦٥/٢ طبعة دار المعرفة بيروت .

٢ - وقد تكون المعصية فى اللواحق ، مثل بيع العنب ، من  
الخمارة (٥٤) .

ومثله : بيع السلاح من قطاع الطرق . فإن المعصية تلحق بالبيع ،  
لأنه سيجوز فى الحالة الأولى عليه أن يصير خمرا ، وفى الحالة الثانية  
يساعد السلاح المبيع لقطاع الطريق على ظلم الناس وقطع  
الطريق عليهم .

والعلماء خلاف فى جواز ذلك وفى حل الثمن ، والأقوى أن ذلك  
صحيح ( عند الشافعية ) والمأخوذ حلال ، ولكن البائع يعتز فى كل  
ذلك عاصيا عصيان من يعين على المعصية ، لا عصيان مرتكب المعصية  
ذاتها ، والمأخوذ من هذا مكروه كراهية شديدة ، وهو من الورع

---

(٥٤) بيع العنب لعاصر الخمر مكروه بالاتفاق . وقال أحمد  
لا يصح ، وعن الحسن البصرى لا بأس به . وعن الثورى : بيع الحلال  
من شئت .

انظر رحمة الأمة فى اختلاف الأئمة لأبى عبد الله محمد عبد الرحمن  
الدمشقى العثمانى الشافعى من علماء القرن الثامن الهجرى - الناشر :  
دار الكتب العلمية - بيروت ص ١٣٢

وانظر : البروض المربع ج ٢/١٦٥ وحاشيته ج ٤/٣٧٣  
ومن المفيد أن نعلم أن ذلك الخلاف فى من يظن أنه يتخذ ذلك فى  
المعصية ، أما إن تحققنا من اتخاذ العنب خمرا ، أو التدر نبيذا ، أو  
بيع الغلمان لمن تحققنا منه الفجور بهم ، فإن الغزالى رحمه الله قطع  
بحرمته . وذكر النووى وجهين عند الشافعية ومال إلى ما قطع به الغزالى  
ولكن البيع فى حد ذاته صحيح فى كل الأحوال عندهم .  
انظر المجموع ج ٩/٣٥٣

المهم ، وليس بحرام . وقد ذهب ابن القيم - رحمه الله - إلى حرمة -  
لما فيه من الإثم والعدوان (٥٥) .

٣ - اتصال المعصية بالمقدمات :

مثاله : الأكل من شاة علفت بعلف مغصوب ، أو رعت مرعى  
حراما ، فالمعصية هنا وهى العلف المغصوب أو الرعى الحرام ، سبق  
السبب المحلل وهو الذبح والأكل . وإن كان العلف الذى أكلته الشاة  
غير اللحم المأكول وإن كان ناتجا عنه . ومن هنا نشأت الشبهة .

يقول الغزالي - رحمه الله - « والورع عن مثل هذا مهم ، وإن  
لم يكن واجبا » ونقل ذلك عن جماعة من السلف (٥٦) .

٤ - اتصال المعصية بالعوض :

ومثاله : ان يشتري شيئا فى الذمة ، ويقضى ثمنه من غصب أو  
مال حرام .

فالمعصية هنا قد وقعت فى العوض ( المقابل للثمن الذى هو  
السبب المحلل ) فالشئ المشتري فى الذمة ، قد دفع ثمنه ( عوضه )  
من غصب أو مال حرام .

ومثاله : كما لو سلم (٥٧) فى المثال السابق عنبالاخذ شارب  
خمر ، فالمعصية هنا قد وقعت فى العوض ( الثمن ) ، إذ هو  
عنب لشارب خمر .

(٥٥) الروض المزيع ج ٢/١٦٩ وحاشيته ج ٤/٣٧٤

(٥٦) إحياء علوم الدين ج ٢/١١٣ وص ١١٥

(٥٧) تسلم من السلم وهو بيع شئ موصوف فى الذمة بثمن

• حال

- ومثاله أيضا ما لو سلم في المثال السابق سلاحا لقاطع طريق .  
 يقول الغزالي : « وهذا لا يقتضى تحريما فى بيع اشتراه فى الذمة ،  
 ولكنه يشبه الكراهية » .

## النوع الرابع :

الاختلاف فى الأدلة وهو ثلاثة أقسام :

- ١ - تعارض أدلة الشرع (٥٨) . وهذا يورث شك ، ويرجع فيه  
 إلى الأصل ( الاستصحاب ) إن ظهر ترجيح ، فإن ظهر ترجيح فى جانب  
 الحظر وجب الأخذ به ، وإن ظهر ترجيح فى الأخذ به ، جاز الأخذ به ولكن  
 الورع تركه .

(٥٨) مما هو جدير بالذكر التنبيه إلى ان هذا التعارض ليس بين  
 نصوص الشريعة ذاتها ، فإن هذا يستلزم الجهل والعجز على المشرع  
 وهو مستحيل ، ولكن هذا التعارض - فى الواقع - فى ذهن المجتهد -  
 بسبب جهله بفهم مقاصد الشرع من النصوص ، أو جهله بتاريخها ، أو  
 عدم قدرته على الجمع بينها . ولهذا التعارض أسباب أفرداها أهل العلم  
 بالتأليف أهمها :

كون النص ظنى الدلالة ، واختلاف الأحوال التى ذكر المشرع فيها  
 الحكم لمسألة واحدة ، أو أن يكون أحد النصين ناسخا والآخر  
 منسوخا ، أو قد يكون هذا تعددا لبعض الأمور والأحكام الشرعية ،  
 أو قد يكون أحد النصين عاما يراد به العموم ، والآخر يراد به  
 الخصوص .

انظر تفصيل ذلك فى كتاب : التعارض والترجيح عند الأصوليين  
 وإثرهما فى الفقه الإسلامى « للدكتور محمد الحفناوى ص ١٧ - ٢٠ »  
 الطبعة الثانية ( ١٤٥٨ هـ / ١٩٨٧ م ) بدار الوفاء بالمصورة .

ومثاله : الورع عن متروك التسمية .

حيث ذهب كثير من العلماء إلى عدم الأكل منه ، لأن من شرط حله عندهم التسمية عليه عند تذكيته . ودليل ذلك قوله - تعالى - : « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه ، وإنه لفسق ، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم ليجادلوكم ، وإن أطعتموهم إنكم لمشركون ( ٥٩ ) » .

( ٥٩ ) الأنعام : ١٢١ ، نقل عن عطاء أنه قال : « كل ما لم يذكر عليه اسم الله فهو حرام تمسكا بعموم الآية . وأما سائر الفقهاء ، فإنهم أجمعوا على تخصيص هذا العموم بالذبح ، ثم اختلفوا . فقال أبو حنيفة : التسمية شرط للإباحة مع الذكر دون النسيان . وعن أصحاب مالك قولان : أحدهما كمذهب أبي حنيفة ، والثاني كمذهب الشافعية . والشافعية يقولون إن التسمية سنة في جميع الأحوال ، فإن تركها سهوا أو عمدا حلت ذبيحته ، ولا إثم عليه .

وأما الإمام أحمد فقد وردت عنه ثلاث روايات : الصحيحة عندهم المشهورة عنه أنها شرط للإباحة ، والثانية كمذهب أبي حنيفة ، والثالثة : إن تركها عند إرسال السهم ناسيا أكل ، وإن تركها على الكلب والفهد لم يؤكل .

قال : وإن تركها في ذبيحة سهوا حلت ، وإن تركها عمدا ففيه روايتان . أنظر في أقوال الفقهاء :

عند الحنفية العناية على الهداية للبابرتي بهامش نتائج الأفكار تكملة فتح القدير ج ٨/ ٥٤ المطبعة الأميرية .

وعند المالكية أنظر بداية المجتهد لابن رشد الحفيد ج ١/ ٣٤٨ طبعة دار المعرفة وأحكام القرآن لابن العربي ج ٢/ ٧٤٩ ، تفسير القرطبي ج ٧/ ٧

وفى مذهب الشافعية انظر المجموع بشرح المذهب للنووي ج ٧/ ٤١١ وتفسير الفخر الرازي ج ١٣/ ١٦٨

=



وقوله - ﷺ - إذا أرسلت عليك المعلم ، وذكرت عليه اسم الله فكله «(٦٠) كما اشتهر الذبح بالبسملة(٦١) .

ولكن روى أيضا ما يعارض هذا وهو قوله - ﷺ - : « ذبيحة المسلم حلال ذكر اسم الله أو لم يذكر »(٦٢) .

وفى مذهب الحنابلة انظر منار السبيل فى معرفة الدليل ج ١٠/٢٥٥ ومعه إرواء الغليل للشيخ الألبانى .

(٦٠) متفق عليه من حديث عدى بن حاتم . وقد سبق تخريجه .

(٦١) متفق عليه من حديث رافع بن خديج .

أخرجه البخارى فى كتاب الصيد والذبائح . باب التسمية على الذبيحة من ترك متعمدا .

انظره مع شرحه فى عمدة القارى ج ٢١/١١٢ .

ورواه مسلم فى كتاب الأضاحى . باب جواز الذبح بكل ما انهر الدم إلا السن . وهو الحديث رقم ١٩٦٨ من صحيح مسلم ج ٣/١٥٥٨ ترتيب الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي .

(٦٢) رواه أبو داود مرسل . لكن ذكر ابن رشد أن الذى يعارض الآية هو ما رواه مالك عن هشام عن أبيه أنه قال : سئل رسول الله - ﷺ - فقيل : يا رسول الله . إن ناسا من البادية يأتوننا بلحمان ولا ندري أسموا الله عليها أم لا ؟ فقال رسول الله - ﷺ - سموا الله عليها ثم كلوها . قال مالك وذلك فى أول الإسلام . ذكره مالك فى كتاب الذبائح . باب ما جاء فى التسمية على الذبيحة . انظر المنتقى شرح الموطأ لأبى سليمان الباجى ج ٣/١٠٤ مطبعة السعادة .

وقد ذهب الشيخ صديق بن حسن القنوجى إلى أن : ذبيحة المسلم على أى مذهب كان وفى أى بدعة وقع هى مما يذكر عليه اسم الله ، ومع الالتباس : هل وقعت التسمية من المسلم أو لا ؟ قد دل الدليل على

=

فاحتمل أن يكون هذا الحكم الأخير بحل ذبيحة المسلم ذكر اسم الله - تعالى - أو لم يذكره عاما موجبا لصرف الآية وسائر الأخبار عن ظواهرها ويحتدل أن يخص هذا بالناسي .

كما أنه يمكن حمل هذا الحديث الأخير على الناسي تمهيدا لعذره في ترك التسمية . يقول الغزالي : « وكان تعميمه وتأويل الآية ممكنا إمكانا أقرب . فالورع عن مثل هذا مهم » .

=

الحل ، لما أخرجه البخارى والنسائى وأبو داود وابن ماجه من حديث عائشة قالت : يارسول الله . أن قوما حديثو عهد بجاهلية باتوننا باللحمان لا ندرى . أذكروا اسم الله عليها أم لم يذكروا أناكل منها أم لا ؟ فقال رسول الله - ﷺ - اذكروا اسم الله وكلوا . فأمره - ﷺ - بإعادة التسمية يشعر بأن ذبيحة من لم يسم سواء كان مسلما أو غير مسلم حلال ، ويحمل قوله - تعالى - « ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه » على عدم الذكر الكلى عند الذبح وعند الأكل وهو الظاهر من نفى ذكر اسم الله ، فاللحم إذا سمي عليه الأكل والذابح كافر لم يسم بكون مما ذكر عليه اسم الله - تعالى - وهذا من الوضوح بمكان » .

الروضة الندية ج ٢/ ١٩٣ - الطبعة الأولى - طبعة دار الندوة

( ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م ) .

ولكن هذا الذى يقول عنه الشيخ انه واضح جدا غير مسلم له . لأن الله - تعالى - حذر من أكل ما لم يسم عليه من الذبائح - كما عرفنا - ويحتمل النسيان بالنسبة للمسلم . أما الكافر فهو لا يسمى الله على ذبيحته فكيف نأكل منها وقد نهانا الله عن ذلك ؟ فالحكم منصب على عدم التسمية قبل الأكل . وحديث السيدة عائشة إنما هو فى قوم مسلمين لكنهم قريبو عهد بجاهلية ، أى لم يتعمقوا فى معرفة أحكام الإسلام : ولأن الفقهاء متفقون على أن الكافر لا تصح تذكيبته . ( انظر بداية المجتهد ج ١ ٤٤٩ ) . وهل تحل ذبيحة الكافر إذا ذكر غير اسم الله عند ذبحها ، إذا سمى المسلم عند أكلها . إن هذا معارض معارضة صريحة للآية .

## ٢ - تعارض العلامات الدالة على الحل والحرمة .

مثال ذلك : أن ينتهب متاع فى وقت ويندر وقوع مثله من غير المنتهب ،  
فيرى مثلا فى يد رجل من أهل الصلاح . فيدل صلاحه على أنه حلال ،  
ويدل نوع المتاع ، وندرته من غير المنتهب فيه على أنه حرام . فإن ظهر  
ترجيح عمل به ، والورع تركه . وإن لم يظهر ترجيح وجب التوقف .

ومثاله : أن تتعارض شهادة عدلين ، أو فاسقين (٦٣) .

## ٣ - تعارض الأشباه فى الصفات التى تناط بها الأحكام .

ومثاله : الوقف على الفقهاء ، فمن المعلوم أن منهم من بلغ فى  
الفقه درجة الكمال الممكن وهو داخل فى الاستحقاق بلا خلاف ، ومنهم  
المبتدئ ، وهو خارج عنهم بلا خلاف ، وبينهما درجات يقع أصحابها  
موقع الخلاف . والورع فى المشتبه تركه (٦٤) .

وبعد هذا التطواف السريع حول حث الشريعة الإسلامية على  
اكتساب الحلال ، واجتناب الحرام ، وبيان معنى الشبهة وموقف التشريع  
منها ، وذكر بعض النماذج التى تواردت عليها الشبهات فى الأنشطة  
الاقتصادية المعاصرة ، وبحث أسباب هذه الشبه أو هذا الاشتباه عند  
أهل العلم ، فقد أضى واضحا ، أنه بتعين على المسلم ، الذى يطلب  
البراءة لدينه وعرضه ، خلال نشاطه الاقتصادى بالذات ان يتجنب  
الشبهات ، ويتحرى الحلال .

فإذا كان هذا المسلم مستهلكا سأل نفسه عن حكم الشرع فيما يستهلكه ،  
فإن كان حراما بينا بادر باجتنابه ، وإن كان فيه شبهة تورع عن استهلاكه

(٦٣) الإحياء ج ٢/ ١١٧ .

(٦٤) السابق ومذكرة فقه الكتاب والسنة للدكتور محمد الزينى غانم

ص ٣٣ وأصله فى الإحياء فى الموضع المشار إليه .

خشية ان يعوزه إلى استهلاك الحرام ، وأن يتحرى أن يكون استهلاكه فى توسط واعتدال ، وأن يجعل سلمه التفاضلى للسلع التى يريد أن يستهلكها بعد كونها حلالا محضا لا شبهة فيه ، يبدأ بالضروريات ، ثم الحاجيات ، ثم التحسينيات .

ويمكن ان نقسم مراحل طلب الاستهلاك إلى خمس مراحل :

الأولى : الضرورة ، وهى حالة تبيح تناول المحرمات ، لأنه ان لم يتناولها هلك أو قارب الهلاك .

الثانية : الحاجة وهى الحالة التى يلحق الواقع فيها عسر ومشقة من غير أن يصل إلى درجة الهلاك ، بالنسبة للفرد ، وبالنسبة للجماعة ، هى تلك الحالة التى يتسبب عنها اضطراب أحوال الجماعة ، وهى الحالة التى يجوز فيها الأخذ بالرخص الشرعية ، ولا يجوز فيها تناول المحرمات إلا إذا نزلت منزلة الضرورة .

الثالثة : المنفعة : وهى ما به يستفيد الجسم أو العقل أو الوجدان ، ولكن ليس فى تركه هلاك أو مشقة ، مثل تناول الإنسان ما يشتهى من لذيذ الطيبات كخبز البر ، ولحم الضأن ، ونحو ذلك .

والرابعة : الزينة مثل الإكثار من الحلويات والمشهيات ، وليس فاخر الثياب التى هى أعلى وأعلى من مستوى أمثاله .

الخامسة : الفضول : وهى التوسع فى استهلاك المحرمات ، أو استهلاك ما فيه شبهة .

قال السيوطى . بعد ذكر هذه المراتب بلغته الفقهية الدقيقة :  
« والآخر ممنوع والرابع ينبغى التقليل منه » (٦٥) .

(٦٥) الأشباه والنظائر ص ٨٥ طبعة دار الكتب العلمية بيروت .

وأما بالنسبة للمنتج ، فالواجب عليه ألا يجازف بإنتاج ما فيه شبهة يوازع من عقيدته ، وعبوديته لربه ، وأخلافه الإسلامية الرفيعة ، ولأنه لو أنتج ما فيه شبهة ، وكتم عن الناس لكان غاشا ، ولو أخبر - وهو المفروض - لما استهلكه كثير من المسلمين ، الذين هم أهل الورع والتقوى ، الوقافون عند حدود الله ، ولأن القائمين على الحق في المجتمع مثليين في العلماء العاملين الأبرين بالمعروف والناهين عن المنكر ، سوف ينكرون ذلك عليه ، وكذلك ولي الأمر المسلم العادل الحاكم بشرع الله وأعوانه ونوابه ، سوف يؤاخذونه بذلك دون هوادة أو تسيب .

وأما بالنسبة للتاجر ، فإن الواجب عليه كذلك أن يفلح عن الاتجار بما فيه شبهات ناهيك عن الحرام ، ويصدق فيما يعرضه من سلع وعروض ، ويكتفى بالرزق والحلال من التجارة النافعة من كل ما هو ضروري أو حاجي أو تحسني ، ويكثر من جلب الضروريات ، ونقل الحاجيات ، ويقلل من التحسينيات والتزينيات . وبذلك يغير نفسه ومجمعه .

إن الوقاية دائما خير من العلاج ، واجتناب الشبهات سياج يحول بين المسلم والوقوع في المحرمات ، ولأن من حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه .

أما أولئك الذين ينتجون ويتاجرون ويستهلكون المحرمات ، فأولئك عسى الله أن يتوب عليهم ، فعليهم أن يراجعوا دينهم ، لأنهم باستمرارهم فيما هم عليه يظلمون أنفسهم ، ويضرون مجتمعهم ، فيجب الصرب على أيديهم ، وإنزال العقوبات الرادعة بهم من جانب ولي الأمر المسئول عن سلامة المجتمع ، والواجب على أبناء المجتمع الحيلولة بينهم وبين الاستمرار في إفساده بكل وسيلة ممكنة كالهجر والمقاطعة ونحوها ، حتى يفيثوا إلى رشدهم ، بالرجوع إلى مقرر الشريعة بحكمونها في حياتهم ، فتسعدهم في دنياهم وآخرتهم .

وإذا كان علينا أن نحدد نقطة البدء ، فإنى أرى التركيز على سلوك المستهلك المسلم ، فإن المستهلك هو الذى يوجه الإنتاج من جهة ، ويرشد الاتجار من جهة أخرى ، فلو تهذب سلوك المستهلك المسلم وأصبح فى إطار من احكام الشرع لأثر ذلك تلقائيا فى سلوك المنتج والتاجر .

إن الإسلام بقيمه الفاضلة ومثله العليا جاء لإسعاد البشر جميعا ، وقد جربه سلفنا الصالح فسادوا به الدنيا . فهل لنا أن نعود إليه بمقتضى إسلامنا ذاته ، وبمقتضى هذه الصلاحية لنصلح به مسارنا الاقتصادى بعد أن يئسنا من تجارب الشرق والغرب على السواء .

« يا أيها الذين آمنوا استجيبوا لله وللرسول إذا دعاكم لما يحييكم »  
( الأنفال : ٢٤ ) .

صدق الله العظيم ، وأحر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين ٥



## أهم المراجع

أولا - القرآن الكريم وعلومه :

- ١ - أحكام القرآن للجصاص الرازى أحمد بن على ت ( ٢٧٠ هـ )  
طبعة دار الكتاب المصورة عن طبعة دار الخلافة سنة ( ١٣٢٥ هـ ) .
- ٢ - أحكام القرآن لابن العربى أبى بكر محمد بن عبيد الله  
( ت ٥٤٣ هـ ) طبعة بيروت المصورة - تحقيق على محمد البجاوى  
( سنة ١٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م ) .
- ٣ - تفسير آيات الأحكام لأسنادنا المرحوم الشيخ محمد على السابيس  
طبعة محمد على صبيح بالقاهرة .
- ٤ - تفسير القرطبى الطبعة المصورة عن طبعة دار الكتب المصورة  
( ١٣٨٧ هـ - ١٩٦٧ م ) ورجعنا كذلك الى طبعة الشعب بالقاهرة .
- ٥ - التفسير القيم - لابن القيم . جمعه السلفى المحقق الشيخ  
محمد أدریس الندوى الطبعة الاولى - تحقيق المرحوم الشيخ محمد حامد  
اللقى سنة ( ١٣٦٨ هـ ١٩٤٩ م ) .
- ٦ - التفسير الكبير - لفخر الدين الرازى ، المسوى مفتائى العلوم -  
الطبعة الثالثة . بيروت .
- ٧ - تفسير الكشاف عن حقائق التنزيل ، وعيون الأقاويل ووجوه  
التأويل . لأبى القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري الخوارزمي .  
( ت ٥٣٨ هـ ) دار المعرفة ، بيروت .
- ٨ - فتح القدير - تأليف الامام الشوكانى محمد بن على ، طبعة  
دار الفكر ، بيروت ، المصورة عن طبعة الحلبي ، القاهرة .

٩ - مختصر تفسير ابن كثير - اختصار وتحقيق الشيخ محمد على الصابوني ، المكتبة الفيصلية بمكة المكرمة ، عن طبعة دار الفكر ، بلبنان ، بيروت .

١٠ - لباب النقول فى أسباب النزول - لجلال الدين السيوطى ، طبعة دار احياء العلوم بيروت ، سنة ( ١٩٧٩ م ) .

ثانيا - الحديث النبوى وعلومه :

١١ - إرشاد السارى إلى شرح صحيح البخارى ، تأليف شهاب الدين أحمد بن محمد القسطلانى ( ت ٩٢٣ هـ ) دار إحياء التراث ، بيروت .

١٢ - بطل المجهود فى حل أبى داود ، للعلامة المحدث الشيخ خليل بن أحمد السهارنفورى مع تعليق الشيخ محمد زكريا الكاند هلوى .، الطبعة الثالثة ، السعادة بمصر .

١٣ - تحفة الاحوذى شرح جامع الترمذى ، للإمام محمد المبارك فورى ، الطبعة الثانية ( ١٣٨٥ هـ - ١٩٦٥ م ) .

١٤ - جامع العلوم والحكم لابن رجب الحنبلى ، طبعة مكتبة الرسالة ، عمان الأردن .

١٥ - الجامع الصحيح لأبى عيسى الترمذى ، تحقيق الشيخ أحمد شاکر ، طبعة دار المعارف ( ١٣٦٧ هـ - ١٩٤٨ م ) .

١٦ - الروض الدانى إلى المعجم الصغير للطبرانى ، تحقيق محمد شكور محمود ، طبعة المكتب الإسلامى بيروت ، ودار عمار بعمان ، الطبعة الأولى ( ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م ) .

١٧ - سنن الدارمى للإمام أبى محمد عبد الله بن عبد الرّحمن الدارمى ( ت ٢٥٥ هـ ) . نشر دار إحياء السنة المحمدية .



- ١٨ - سنن ابن ماجه للحافظ أبى عبد الله بن يزيد القزوينى ،  
ترتيب وتحقيق الأستاذ محمد فؤاد عبد الباقي ، طبعة عيسى الحلبي .  
القاهرة .
- ١٩ - سنن النسائي مع حاشية السندی وحاشية زهر البربی علی  
المجتبی للسيوطی ، طبعة مصطفى محمد بالقاهرة .
- ٢٠ - شرح النووى لصحيح مسلم للإمام أبى ركريا يحيى بن .  
شرف الدين النووى ، طبعة المكتبة المصرية بالقاهرة ، بدون تاريخ .
- ٢١ - شرح معانى الآثار لأبى جعفر الطحاوى ، تحقيق محمد زهرى  
البخارى ، طبعة الأنوار المحمدية .
- ٢٢ - صحيح مسلم ، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ، طبعة دار إحياء  
التراث ( ١٣٧٥ هـ - ١٩٥٥ م ) .
- ٢٣ - عارضة الأحوذى شرح جامع الترمذى لابن العربى ، الطبعة  
الأولى ، مطبعة السعادة سنة ( ١٣٥٣ هـ ) .
- ٢٤ - عمدة القارى ، شرح صحيح البخارى للعينى زين الدين  
محمود بن أحمد ( ت ٨٥٥ هـ ) طبعة دار الطباعة العامة بمصر ،  
والطبعة المصورة عنها ببيروت .
- ٢٥ - عون المعبود ، شرح سنن أبى داود ، ضبط وتحقيق عبد الرحمن  
عثمان ، الطبعة الثانية ( ١٣٨٨ هـ - ١٩٦٩ م ) المطبعة السلفية بالمدينة .
- ٢٦ - الفتح الربانى فى ترتيب مسند أحمد بن حنبل الشيبانى ،  
للشيخ عبد الرحمن الساعاتى البنا ، طبعة دار الحديث القاهرة .
- ٢٧ - فيض القدير ، شرح الجامع الصغير ، للعلامة محمد بن

عبد الرؤوف المناوى ، والجامع الصغير ، لجلال الدين السيوطى ،  
الطبعة الثانية ، دار الفكر بيروت ( ١٩٧٢ م - ١٣٩٢ هـ ) .

٢٨ - الكواكب الدرارى ، ترح صحيح البخارى للكرمانى ، طبعة  
دار إحياء التراث العربى ، بيروت سنة ( ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ) .

٢٩ - مجمع الروائد ، ومنبع الفوائد ، للحافظ نور الدين على بن  
أبى بكر الهيثمى ( ت ٨٠٧ هـ ) بتحري الحافظين الجليلين ، العراقى  
وابن حجر ، طبعة دار الكتاب بيروت ط ٢ ( ١٩٦٧ م ) .

٣٠ - مصباح الزجاجة فى زوائد ابن ماجة والزوائد لشهاب الدين  
أحمد بن أبى بكر البوصيرى ، والمصباح لمحمد المنتقى الكشافى ، تحقيق  
وتعليق الدكتور عزت عطية ورميله ، طبعة دار العروبة بيروت .

٣١ - المنتقى ، شرح الموطأ ، لأبى سليمان الباجى ( ت ٤٩٤ هـ )  
طبعة بيروت المصورة عن طبعة السعادة بالقاهرة سنة ١٤٠٤ هـ وهى عن  
الطبعة الرابعة سنة ( ١٣٣١ هـ ) .

٣٢ - نيل الأوطار للشوكانى محمد بن على بن محمد ، طبعة الحلبي ،  
القاهرة .

### ثالثا - العقيدة :

٣٣ - شرح العقيدة الطحاوية ، لابن أبى العز الحنفى ، طبعة  
المكتبة السلفية بـلاهور .

٣٤ - فتح المجيد ، شرح كتاب التوحيد ، للشيخ عبد الرحمن بن  
حسن آل الشيخ ، طبعة دار الفكر بيروت .

#### رابعاً - أصول الفقه :

٣٥ - التعارض والترجيح عند الأصوليين واثريهما فى الفقه الإسلامى ،  
للدكتور محمد الحفناوى ، الطبعة الثانية ( ١٤٥٨ هـ - ١٩٨٧ م )  
بدار الوفاء بمصر .

٣٦ - المحصول إلى علم الأصول ، لفخر الدين الرازى ، دراسة  
وتحقيق الدكتور طه جابر فياض ، الطبعة الأولى ( ١٣٣٩ هـ - ١٩٧٩ م )  
٣٧ - المستصفى من علم الأصول ، للإمام أبى حامد الغزالى ،  
الطبعة الأولى ، طبعة بولاق سنة ( ١٣٢٢ هـ ) .

٣٨ - الموافقات ، للإمام أبى إسحاق إبراهيم بن موسى المالكى  
( ت ٧٩٠ هـ ) وعليه تعليقات الشيخ عبد الله دراز ، طبعة بيروت المصورة  
عن طبعة المكتبة التجارية بالقاهرة .

#### خامساً - الفقه الحنفى :

٣٩ - فتح القدير ، للكمال بن الهمام السيوسى الفقيه الحنفى  
( ت ٦٨١ هـ ) الطبعة الأولى ( ١٩٧٠ م - ١٣٨٩ هـ ) الحلبي القاهرة .

#### سادساً - الفقه المالكى :

٤٠ - بداية المجتهد ونهاية المقتصد ، لابن رشد الحفيد ( ٥٩٥ هـ )  
طبعة بيروت السابعة دار المعرفة ( ١٩٨٥ م - ١٤٠٥ هـ ) .

٤١ - تبصرة الحكام ، لابن فرحون برهان الدين أبى الوفا ، طبعة  
بيروت المصورة عن طبعة مصر ، المطبعة العامة ( ١٣٠١ هـ ) .

٤٢ - الشرح الكبير ، للشيخ أبى البركات سيد احمد الدردير على

متن خليل ومعه حاشية الدسوقي ، شمس الدين طبعة عيسى الحلبي بالقاهرة .

٤٣ - الفروفي ، للإمام شهاب الدين انقراهي الفقيه المالكي المصري ، طبعة دار المعرفة المصورة ببيروت .

٤٤ - الفواكه الدواني ، ترح رسالة ابن أبي القيرواني للنبيراي الفقيه المالكي المصري ، طبعة دار المعرفة ، بيروت .

٤٥ - القوانين الفقهية ، لابن جزى ، طبعة مغربية قديمة .

سابعاً - الفقه الشافعي :

٤٦ - الأحكام السلطانية ، لأبي الحسن ، على بن محمد بن حبيب البصري الماوردي ، طبعة المكتبة التوفيقية .

٤٧ - إحياء علوم الدين ، للإمام أبي حامد الغزالي ، طبعة الحلبي الأولى سنة ١٩٥٧ م ، مع مقدمة لأستاذنا الدكتور بدوي طباطبة .

٤٨ - الأشباه والنظائر ، لجلال الدين السيوطي ، طبعة دار الفكر ، ببيروت .

٤٩ - رحمة الأمة في اختلاف الأئمة ، لأبي عبد الله محمد بن عبد الرحمن الدمشقي الشافعي ، نشر دار الكتب العلمية ، بيروت .

٥٠ - المجموع ، شرح المذهب ، للإمام النووي وتكملته لابن السبكي ، والشيخ محمد نجيب المطيعي ، طبعة جدة .

٥١ - مغني المحتاج في شرح المنهاج ، للخطيب الشربيني على متن المنهاج للإمام النووي ، طبعة دار الفكر ، بيروت .

### ثامنا - الفقه الحنبلى :

- ٥٢ - الإنصاف فى مسائل الخلاف للمرداوى .
  - ٥٣ - حاشية الروض المربع ، للشيخ النجدى .
  - ٥٤ - الروض المربع ، للشيخ يونس بن منصور البهوتى ، المصرى ، المطبعة السلفية بمصر .
  - ٥٥ - الفتاوى الكبرى ، لشيخ الاسلام أحمد بن عبد الحليم بن تيمية ( ت ٧٢٨ هـ ) طبعة دار المعرفة ، بيروت .
  - ٥٦ - القواعد الفقهية ، لابن رجب الحنبلى .
  - ٥٧ - كشف القناع ، للشيخ يونس بن منصور البهوتى ، الطبعة المصورة ، بيروت .
  - ٥٨ - مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية ، طبعه الرباض المصورة فى عهد جلالة الملك خالد بن عبد العزيز - رحمه الله - .
  - ٥٩ - منار السبيل ، فى معرفة الدليل ومعه ارواء الغليل .
- ### ناسعا - الفقه الظاهرى :
- ٦٠ - الروضة الندية ، للشيخ صديق بن حسن القنوجى ، الطبعة الاولى ، طبعة دار الندوة ( ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م ) .
- ### عاشرا - الآداب والسلوك :
- ٦١ - الداء والدواء ، لشمس الدين ابن القيم ، طبعة المدنى ، بالقاهرة .

٦٢ - الذريعة إلى مكارم الشريعة ، للشيخ أبى القاسم بن محمد  
المفضل ، الراغب الأصفهاني ، الطبعة الثانية - طبعة الوطن - كما رجعنا  
إلى الطبعة المحققة التي قام بتحقيقها الآخ والزميل الدكتور أبو اليزيد  
العجمي ، طبعة دار الصحوة ، الثانية ( ١٤٠٨ هـ - ١٩٨٧ م ) .

٦٣ - طريق الهجرتين ، وباب السعادين ، نأليف الإمام شمس الدين  
ابن القيم ، الطبعة السادسة ، دار الكتاب العربي ، بيروت سنة  
( ١٤٠٤ هـ - ١٩٨٤ م ) .

٦٤ - المكاسب ، تأليف الحارث بن أسد المحاسبى ، دراسة وتحقيق  
محمد عثمان الخشت ، نشر دار القرآن بالقاهرة .

#### حادى عشر - التاريخ :

٦٥ - حلية الأولياء للأصبهاني ، أبى نعيم أحمد بن عبد الله ،  
الطبعة الأولى ، طبعة الخانجي سنة ( ١٣٥١ هـ - ١٩٣٢ م ) .

٦٦ - مقدمة ابن خلدون ، عبد الرحمن بن خلدون ، طبعة  
الشعب بالقاهرة .

٦٧ - فصائل الصحابة ، للإمام أحمد بن حنبل ، طبعة مركز  
البحث العلمى ، بجامعة أم القرى .

#### ثانى عشر - الاقتصاد الاسلامى :

٦٨ - الإسلام والمنسكلة الاقتصادية ، نأليف الدكتور شوقى الفنجرى ،  
الطبعة الثانية سنة ( ١٤٠١ هـ - ١٩٨١ م ) .

٦٩ - الإسلام ومعضلات الاقتصاد ، للأستاذ أبى الاعلى المودودى ،  
طبعة مؤسسة الرسالة ، بيروت سنة ( ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م ) .

- ٧٠ - الإطار الأخلاقي لمالية المسلم ، تأليف قطب إبراهيم ،  
طبعة الهيئة المصرية العامة للكتاب سنة ( ١٩٨٣ م ) .
- ٧١ - بنوك بلا فوائد ، كاستراتيجية للتنمية الاقتصادية والاجتماعية  
فى الدول النامية ، مطبعة السعادة بالقاهرة ، تأليف الدكتور أحمد  
النجار سنة ( ١٩٧٢ م ) الطبعة الأولى .
- ٧٢ - تطوير الأعمال المصرفية ، تأليف الدكتور سامى حسن حمود ،  
الطبعة الثانية ( ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م ) ، مطبعة الشرق .
- ٧٣ - التعامل التجارى ، فى ميزان الشريعة الإسلامية ، لأستاذنا  
الدكتور يوسف قاسم ، الطبعة الأولى ، دار النهضة العربية بمصر سنة  
( ١٤٠٠ هـ - ١٩٨٠ م ) .
- ٧٤ - خصائص إسلامية فى الاقتصاد ، للدكتور حسن العنانى ،  
طبعة الاتحاد الدولى للبنوك الاسلامية .
- ٧٥ - السياسات الاقتصادية والشرعية ، وحل الأزمات ، وتحقيق  
التقدم للدكتور محمد عبد المنعم عفر - الطبعة الأولى ( ١٤٠٧ هـ -  
١٩٨٧ م ) . من مطبوعات الاتحاد الدولى للبنوك الاسلامية .
- ٧٦ - مفهوم الربح فى الإسلام . رسالة ماجستير فى الاقتصاد  
الإسلامى من قسم الاقتصاد الإسلامى ، بكلية الشريعة جامعة أم القرى  
على الآلة الناسخة .
- ٧٧ - الملكية الفردية فى النظام الاقتصادى الإسلامى .  
لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجى الطبعة الأولى ( ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م ) .  
مصورة : بدار الشباب .
- ٧٨ - الملكية فى الشريعة الإسلامية . للدكتور عبد السلام داود  
العبادى الطبعة الأولى - مكتبة الأقصى - بعمان ( ١٣٩٤ هـ - ١٩٧٤ م ) .

### ثالث عشر : الدراسات الإسلامية الحديثة .

٧٩ - أحكام التعامل بالربايين المسلمين وغير المسلمين ، فى ظل العلاقات الدولية المعاصرة - للدكتور نزيه حماد - الطبعة الاولى سنة ( ١٤٠٧ هـ - ١٩٨٧ م ) مطبوع بجدة ، ونشرته مكتبة دار الوفاء .

٨٠ - الأخلاق بين العقل والنقل .

للدكتور أبو الزيد العجمى - طبعة دار الثقافة - الطبعة الاولى ( ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٨ م ) .

٨١ - استخلاف الإنسان فى الأوض - للدكتور فاروق الدسوقي الطبعة الثانية ( ١٤٠٦ هـ ١٩٨٦ م ) . طبعة بيروت والرياض .

٨٢ - الثقافة الإسلامية الجزء الأول ، بحث الشيخ عبد الرحمن حبنكة - طبعة جامعة أم القرى - بمكة المكرمة بدون تاريخ .

٨٣ - خصائص التصور الإسلامى - نايف المرحوم سيد قطب - طبعة دار الشروق - الطبعة الرابعة سنة ( ١٣٩٨ هـ - ١٩٧٨ م ) .

٨٤ - عقود التأمين - من وجهة الفقه الإسلامى - لاساذنا الدكتور محمد بلتاجى - الطبعة الأولى - دار العروبة بالكويت والقصر بالقاهرة سنة ( ١٤٠٢ هـ - ١٩٨٢ م ) .

٨٥ - المال والحكم فى الإسلام - تأليف المرحوم عبد القادر عودة الطبعة الخامسة - طبعة المختار الإسلامى بالقاهرة سنة ( ١٣٩٧ هـ - ١٩٧٧ م ) .

٨٦ - مذكرة فقه الكتاب والسنة - للزميل الدكتور محمد الزينى غائم بقسم الشريعة بكلية الشريعة - جامعة أم القرى . على الآلة الناسخة .



٨٧ - مفاهيم ينبغي أن نصحح -- للأستاذ محمد قطب - الطبعة الأولى - دار الشروق .

٨٨ - منهج عمر بن الخطاب في التشريع ، لأستاذنا الدكتور محمد بلتاجي الطبعة الأولى دار الفكر العربي - بالقاهرة سنة ١٩٧٠م .

٨٩ - النظرية العامة للشريعة الإسلامية - للدكتور جمال عطية - الطبعة الأولى .

رابع عشر : المعاجم .

٩٠ - القاموس المحيط للفيروز أبادي - طبعة الحلبي النانسة .

٩١ - معجم الفاظ القرآن الكريم - طبعة مجمع اللغة العربية .

٩٢ - المعجم الوسيط . إعداد ، جمع اللغة العربية الطبعة التي أشرف عليها الدكتور إبراهيم أنيس ورفاقه - الطبعة المصورة بدار الفكر .  
( ١٣٧١هـ - ١٩٥٢م ) .

\* \* \*



الفهرس



## الصفحة

٥	المقدمة
٩	الفصل الأول : القواعد الضابطة للسلوك البشرى
١١	تمهيد
١٣	الضابط الأول : ما يضبط علاقة الإنسان بالله
١٣	الأساس الأول : الخضوع المطلق لله وحده
١٧	الأساس الثانى : الاعتقاد بان الملك لله وحده
٣٠	الضابط الثانى : ما يضبط علاقة الإنسان بالكون
٣٠	الأساس الاول : الاعتقاد بان كل ما فى الكون مسخر للإنسان
٣٦	الاساس الثانى : استخلاف الإنسان فى الأرض
٤٢	الضابط الثالث : ما يضبط علاقة الإنسان بنفسه
٤٢	الأساس الاول : الاعتقاد بان الدنيا وسيلة لا غاية
٥٠	الأساس الثانى : الاعتقاد بوجوب توجبه النشاط الاقتصادي إلى مرضاة الله
٥٠	الضابط الرابع : الاعتقاد بان الناس جميعا إخوة وأن أبناء المجتمع المسلم كلهم إخوة
٥٠	أولا : معنى الإخوة

## الصفحة

- ٥٢ ثانيا : الدوافع إلى الإخوة
٥٢. ثالثا : أنواع الإخاء
- ٥٦ خاتمة وتلخيص
- الفصل الثانى : إرتباط النشاط الاقتصادى فى الإسلام بالعقيدة
- ٥٧ والعبادة والأخلاق
- ٦١ أولا : مفهوم كل من العقيدة والعبادة فى الإسلام
- ثانيا : الأدلة من الكتاب والسنة على اتساع مفهوم العبادة
- ٧٠ فى الإسلام
- ٧٥ ثالثا : مرادفات النية فى النصوص الشرعية
- ٨٠ رابعا : الأثر الإيجابى للإيمان فى النشاط الاقتصادى
- ٨٦ خامسا : الأثر السلبى لتخلف الإيمان فى النشاط الاقتصادى
- سادسا : مفهوم الأخلاق الإسلامية وأثرهما فى النشاط
- ٩٧ الاقتصادى
- ١٠٩ الفصل الثالث : اجتناب الشبهات أثناء مزاولة النشاط الاقتصادى
- ١١٣ أولا : الحض على اكتساب الحلال ، واجتناب الحرام
- ١١٦ ثانيا : تعريف الذبحة - لغة وشرعا
- ١١٨ ثالثا : بعض النصوص الدالة على وجوب اجتناب الشبهات
- رابعا : نماذج من النشاط الاقتصادى ، الذى تواردت عليه
- ١٣١ الشبهة

١٣٦	خامسا : انواع الشبه وأسبابها
١٣٧	النوع الأول : الشك فى السبب المحلل والمحرم
١٤٠	النوع الثانى : ما كان السبب فيه منشؤه الاختلاط
١٤٤	النوع الثالث : ما كان سببه اتصال السبب المحلل بمعصية
١٤٩	النوع الرابع : ما كان سببه الاختلاف فى الأدلة
١٥٣	خاتمة وتلخيص للفصل الثالث
١٥٧	المراجع

## كتب وبحوث أخرى للمؤلف

- ١ - « العبادات في الإسلام . أحكامها وحكمها » الطبعة الأولى سنة ( ١٩٨٢ م ) دار الفصحى بالقاهرة ، والعروبة بالكويت .
- ٢ - « في الحديث النبوى - بحوث ونصوص » طبعة المدنى بالقاهرة ونشر دار الفصحى ، ودار العروبة سنة ( ١٩٨٢ م ) .
- ٣ - « أحكام الزواج والفرقة - دراسة فقهية مؤصلة » نداء الزهراء بالقاهرة ، سنة ( ١٩٨٥ م ) .
- ٤ - البعث والنتور ، لابی بكر احمد بن الحسين ت ( ٤٥٨ هـ ) تحقيق بالاشتراك . نشر دار الفصحى ودار العروبة سنة ( ١٩٨٣ م ) .
- ٥ - « المال فى الشريعة الإسلامية بين الكسب والإنفاق والتوريث » نشر مكتبة الزهراء بالقاهرة سنة ( ١٩٨٩ م ) .
- ٦ - « أحكام الزكاة ، وأثرها المالى والاقتصادى » نشر دار للنشر والتوزيع بالقاهرة ، سنة ( ١٩٨٩ م ) .
- ٧ - دراسة عن : « نشاط البورصة فى الفقه الإسلامى » نشر البنوك الإسلامية ، سنة ( ١٩٨٢ م ) ثم أعيد نشره بنفس سنة ( ١٩٨٨ م ) .
- ٨ - « المصاربة باموال القرض أو الوديعة ، أو بهما معا » بالعدد الأول من مجلة الثقافة العربية والإسلامية سنة ( ١٩٨٣ هـ ) أعيد نشره بدورية كلية دار العلوم .



٩ - « أثر العبادات في تضامن المسلمين » ضمن بحوث المؤتمر  
العالمى الثانى للدعوة وإعداد الدعاء ، المنعقد بالمدينة المنورة سنة  
( ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٣ م ) .

١٠ - « مضار الربا » ضمن بحوث كتاب « عبقرية الإسلام في  
تحريم الربا » المنشور بمطبوعات الاتحاد الدولى للبنوك الإسلامية  
سنة ( ١٩٨٢ م ) .

#### وتحت الطبع للمؤلف :

- ١ - « الفكر الفقهى » للإمام ابن تيمية : أصوله ، أغراضه ، منزلته ،  
بمكتبة الطالب الجامعى ، بمكة المكرمة ، بالمملكة العربية السعودية .
- ٢ - « أبو بكر البيهقى ، وأثره فى علوم الحديث » نشر مكتبة  
التوعية الإسلامية بالجيزة - الطالبة - الهرم .



---

رقم الايداع بدار الكتب ٣٠٥٦ / ٩٠

دار الوثائق العامة  
مكتبة المخطوطات  
٩٢٥٢٠٤  
العدد ٣٠٥٦ / ٩٠  
مكتبة المخطوطات العامة



